

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيَّ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

رسالہ شمل بر ذکر میلاد و فضائل و آداب حضرت سرور عالم، سید العرب والعجم باوث یجاد
کونین رسول الشفیعین سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین:

مستطابہ

انوار الہدی
صفر المظفر
۱۳۹۵ھ

مؤلفہ

عاجزہ عابدہ مولانا مولوی حاجی حافظ عابد باللہ محمد انوار اللہ صاحب خان بہادر حیدر آبادی رحمتہ اللہ

محمد اسلم علوی سنی دارالاشاعت ڈبکوت ڈلال پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ

الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِ نَامُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ۝

امابعد بندہ بے بضاعت محمد انوار اللہ ابن مولانا درشد نامولوی حافظ ابی محمد شیخ
الدین صاحب قنداری دکنی مہمان بارگاہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا
ہے، کہ جس زمانہ میں کہ آقائے دارین نے بنظر کمال بندہ پردی اس ناچیز کی حضور فی فضل ایلاد
مدینہ منورہ زادہ اللہ شرفا میں منظور فرمائی تھی، چند روز ایسے گزرے، کہ کوئی کام درس و تدریس
دیگرہ کا متعلق نہ رہا، چونکہ نفس ناطقہ بیکار نہیں رہتا، یہ بات دل میں آئی، کہ چند مضامین میلاد
شریف و فضائل و معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کتب احادیث و سیر سے منتخب
کر کے منظوم کئے جائیں۔ ہر چند فن شاعری میں نہ کسی سے تلمذ ہے نہ مہارت، نہ اہل ہند
کے محاورات سے واقفیت، مگر صرف اس لحاظ سے، کہ یہ خدمت غالباً مناسب مقام
ہے، اور تعجب نہیں، کہ اہل اسلام کو اس سے کچھ نائدہ بھی حاصل ہو۔ چند اشعار لکھے،
اور منوز مقصود تک نہ پہنچا تھا، کہ ان اشعار کی شرح کرنے کا خیال اس وجہ سے پیدا ہوا
کہ جب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جائے، قابل اعتماد نہ سمجھے جائیں گے چنانچہ
اسی مدت حضور فی میں چند اشعار کی شرح لکھی گئی تھی، کہ پھر یہ حرمان نصیب مہاجرت
صوری میں مبتلا ہوا۔ جب کہ منظر زادہ اللہ شرفا میں حاضر ہوا، اودان اجزاء کی تالیف کا
ذکر پیش گاہ القدس قدوة المحققین ہادی منازل تحقیق مرشد مولانا حضرت حاجی

شہاد امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز میں آیا۔ ارشاد ہوا کہ ہم ان اجزاء کو اول سے آخر تک سنیں گے۔ چنانچہ کمال شوق سے وہ تمام اجزاء حضرت نے سماعت فرمائے۔ چونکہ بزرگان دین کو ذکر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کامل دلچسپی اور نسبت ملتی تھی ہوتی ہے، حضرت ممدوح اکثر مضامین پر نہایت محفوظ ہوتے، غرض پھر ہی کتاب کو سماعت فرمانے کے بعد اس کا نام انوار احمدی تجریر فرمایا کہ اپنی خوشنودی کے اظہار سے اس کو سبھی فرمایا۔ چنانچہ تتر گادہ تحریرات درج ذیل ہیں وہ اجزاء اب تک یوں ہی رکھے ہوئے تھے، اور مشاغل ضروریہ سے اس قدر فرصت نہ ملی کہ ان کی تکمیل ہو سکے۔ ان دنوں بعض احباب خیر خواہ قوم و ملت نے اس بات پر زور دیا کہ جس قدر شرح لکھی جا چکی ہے، وہی طبع کرادی جائے۔ چونکہ حضرت ممدوح کا ارشاد بھی اس کے چھپوانے کے لئے تھا۔ اس لئے امتثالاً للامر اس کتاب ناقص کے طبع کا ارادہ کیا گیا۔ اور چند قصائد و غزلیات بھی اس کے ساتھ طبع کر دئے گئے۔ اگرچہ وہ اس قابل نہیں کہ اہل کمال کے رد و پیش کئے جائیں، مگر چونکہ اسی زمانہ حضور ہی میں عرض کئے گئے تھے، اس لئے عالی از مناسبت نہیں۔ فقط

نقل تحریر حضرت مولانا ممدوح قدس سرہ العزیز

بَعْدَ الْحَمْدِ وَالصَّلَاةِ ان دنوں میں ایک عجیب و غریب کتاب
لا جواب مسمی بہ انوار احمدی مصنفہ حضرت علامہ زمان و فرید دور ان عالم باعمل و
فاضل بے بدل جامع علوم ظاہری و باطنی عارف باللہ مولوی محمد انوار اللہ حق دہشتی سلمہ اللہ

تعالیٰ فقیر کی نظر سے گزری اور بلسان حق ترجمان مصنف علامہ کی اول سے آخر تک بوجہ عینی تہ
اس کتاب کے ہر مسئلہ کی تحقیق محققانہ حقائق میں تائید ربانی پائی گئی۔ کہ اس کا ایک ایک جلد
اور فقرہ انداز مذہب اور مشرب اہل حق کی کرنا ہے۔ اور حق کی طرف بلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ
اس کے مصنف کے علم اور عمل اور عمر میں برکت دے۔ اور نعماء عرفانی اور دولت قربت ربانی
سے مشرف فرما کر مراتب علیا کو پہنچا دے اور اس کتاب کو مقبول کرے۔ تا طالبان حق اس سے
مستفید ہوتے رہیں۔ آمین یا رب العالمین، وصلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد وآله واصحابہ اجمعین!

کاتب الحروف فقیر حقیر امداد اللہ حنفی جی سی عفی اللہ عنہ



ایضاً

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا بما صدق من اراد الله به خيرا يفقهه في الدين و
الصلوة والسلام على من بشرنا بمقبوليته اتفاق العالمين وعلى آله واصحابه
الطاهرين المطهرين والائمة المجتهدين المطاعين اما بعد فيقول
الفقير امداد الله الحنفى مذهباً والمجشقى مشرباً والتهاوى ثم المكى موطناً
جعل الله المدي مدفناً اتي سمعت هذا الكتاب من اوله الى اخره بحت
الاداب ووجدته موافقاً للسنة السنية فسميته بالانوار الاحمدية
وانما هذا مذهبى وعليه مدار مشربى يقبله الله بقبول المقبولين وجعله
ذخيرة ليوم الدين آمين؛ وبارك الله في علم المصنف التمام وشرفه
بنعمه حسن الختام آمين؛ بجاہ ظہ و لیس نظم



حاجہ بالانوار قوتہ نور المصنف کا اسمہ انوار
ارجوا ان تنفع دلائلہ تطمئن القلوب بالاذکار

فہرست مضامین کتاب النوار احمدی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	صالحین کے ذکر سے رحمت الہی کا نزول	۲۸	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بابت محبت و ایمان
۲	اجازت اشعار حسنہ	۲۹	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جلد عالم کی پیدائش کے باعث ہیں
۳	صحیح حدیثیں سوائے صحاح ستہ کے	۳۱	نام مبارک سے رفع وحشت
۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اشعار نعتیہ و قصیدہ	۳۵	حدیث نولاک
۸	بانت سعادت سے خوش ہونا	۳۸	مردہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے
۱۲	اشعار نعتیہ میں مشرق کا ذکر	۳۹	نام مبارک اماکن علویہ میں
۱۳	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انزلوا بالروح و نمود ہیں	۴۲	آپ کے اوصاف اور فضائل کسی نہیں
۱۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت آسمان و زمین میں	۴۳	خاتم النبیین دوسرا شخص نہیں ہو سکتا
۱۷	نام کی وضع میں وصفی معنی کا لحاظ	۵۶	فضائل درود شریف اجمالاً
۱۹	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صالحین کا ذکر	۵۸	درود شریف پڑھنے کا اہتمام
۲۰	کفارہ گناہ ہے	۶۰	درود شریف کے لکھنے والے فرشتے
۲۲	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ذرا حق تعالیٰ ہے	۶۵	درود شریف پڑھنے والوں کے لئے
۲۳	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر سے طینان قلب	۷۰	ملائکہ کی دعا
۲۴	فضیلت نام مبارک کے نجات بطفیق نام	۷۰	درود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عروج
۲۵	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کی شہرت	۷۰	درود شریف کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہونا
۲۶	حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۲	عرض سلام بوسا جبریل علیہ السلام	۱۴۸	کثرت درود اہلسنت کی علامت ہے
۷۲	درود شریف کا پیش ہونا بوساطت فرشتہ	۱۴۸	سلام
۷۵	بلدا واسطہ درود شریف کا سماعت فرمانا	۱۵۵	نمازیں سلام بطور انشاء
۷۷	سماع موتی	۱۷۵	قیام وقت سلام
۷۹	کلام میں عقل کی رعایت	۱۷۶	اگر امی قیام
۸۷	حق تعالیٰ کا درود بھیجا	۱۸۵	جنازہ کے لئے قیام
۸۷	صلوٰۃ کے معنی	۱۸۸	ادب
۹۳	شارع تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۱۸۹	تعظیم و توقیر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۹۸	حقائق اشیار	۱۹۳	سجدہ جانان
۱۰۵	فائدہ جلیلہ	۱۹۷	مشیت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۶	تعداد ملائکہ	۲۰۳	مرکز کا عبدہ کما
۱۱۱	ایک ضمیر میں خدا اور رسول کا ذکر	۲۰۷	مسودات میں ابن قیم کی تقریر
۱۱۵	تاکید استمرار صلوٰۃ	۲۱۰	فضیلت صحابہ
۱۱۷	حسن خطاب صلوٰۃ	۲۱۱	لا ترفعوا اصواتکم کی تفسیر
۱۱۷	شرافت مومن	۲۱۶	باادب لوگوں کی مدح
۱۲۴	نہادتی و کمی ایمان	۲۱۹	حضرت کا نام لے کر کچھ نہ کرنے کا حال
۱۳۷	صلوٰۃ سے وجوب ثابت ہے	۲۲۱	راعنا کہنے کی ممانعت
۱۴۰	اوقات درود شریف	۲۲۴	آیہ ولا ان تسکحوا کی تفسیر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۶	آیت لا تَدْخُلُوا بیوت النبی کی تفسیر	۲۵۵	اسلحہ کا ادب
۲۲۸	اِنَّ الَّذِینَ یُؤْفِقُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ	۲۵۷	عموماً صحابہ کا ادب
۲۳۱	لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یَحْکُمُوْکَ	۲۶۱	مناظرہ امام مالکؒ و ابو جعفرؒ
۲۳۵	طہارت بچے کے سلام	۲۶۳	عمر کا ادب
۲۳۶	توراة کا ادب	۲۶۷	توسل
۲۳۸	قبلہ کا ادب	۲۶۸	دعائے قضا و حاجات
۲۴۱	آداب صحابہؓ	۲۶۹	لفظ سیدنا
۲۴۱	ادب صدیق اکبرؓ	۲۷۳	سوائے انبیاء کے کسی پر درود
۲۴۲	ادب علیؓ کرم اللہ وجہہ		جائز نہیں
۲۴۵	ادب امام شافعیؒ	۲۷۷	جس کا نام محمدؐ ہو اس کی تعظیم
۲۴۷	قبائیل کا ادب	۲۸۱	تعظیم و برکت نام مبارک
۲۴۷	سبائیس کا ادب	۲۸۲	تقبیل وقت سماع نام مبارک
۲۴۷	برادہ کا ادب	۲۸۸	بے ادبی کی ابتداء
۲۵۰	عثمان کا ادب	۲۹۳	خوارج کی بے ادبی اور ان کا حال
۲۵۴	ابو سریرہؓ کا ادب	۳۲۰	وہابیہان نجد کا حال

عارف کامل علامہ انوار اللہ خاں حیدر آبادی رحمۃ اللہ علیہ

پیدائش: حضرت مولانا انور اللہ خاں ۲۴ ربیع الثانی ۱۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے۔ مولانا عبد العظیم مذاقی فرنگی محلّی اور ان کے نامور چچا اے مولانا عبدالحی سے علوم کی تحصیل کی، اور درج کمال کو پہنچے۔ ساری عمر خدمت و اشاعت دین میں بسر کی۔ سلسلہ ارادت: آپ کو حضرت شاہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی سے بہت لگاؤ تھا۔ اور آپ ان ہی کے خلفائیں سے ہیں۔ ۱۲۹۵ھ جری میں نظام کے استاد مقرر ہوئے۔ ۱۳۳۰ھ جری میں حکمہ احتساب سپرد ہوا۔ ۱۳۳۳ھ میں فضیلت جنگ کا خطاب پایا۔ اور وزیر اوقاف مقرر ہوئے۔ مولانا کی زندگی عبادت و ریاضت سے پر نور تھی۔ درس و تدریس اور دعوت و تبلیغ کی طرف خاص توجہ تھی۔ آپ کی وفات ۱۳۳۵ھ میں واقع ہوئی۔

تصنیفات: (۱) کتاب العقل۔ اس میں عقل کی حقیقت کھول دی گئی ہے کہ دینی ابواب میں کہاں تک چل سکتی ہے۔ اور حکمت تدبیر اور فلسفہ جدیدہ کا اثر جن مسائل دینیہ پر پڑتا ہے، ان کے جوابات عقل سے دیئے گئے ہیں (۲) افادۃ الافہام۔ ہر دو حصہ جو کہ ۲۵ صفحات پر مشتمل ہے یہ کتاب مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب انزالہ اوام کا حقائق اور مہذبانہ جواب اور قادیانیت کی شورش و فتنہ انگیزی کی تردید میں لاجواب کتاب ہے۔ (۳) انوار الحق۔ اس میں بھی مرزا نابت کی تردید ہے (۴) حقیقۃ الفقہ۔ اس میں حنفی مذہب کی حقیقت اور امام اعظم ابوحنیفہ کے حالات پر روشنی ڈالی گئی ہے (۵) مقاصد الاسلام۔ یہ کتاب آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے اور مختلف مسائل دینیہ پر بحث کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ بھی آپ کی بہت سی تصانیف ہیں جو اب تک ہمارے نظر سے نہیں گذریں۔ البتہ انٹرنیٹ پر بڑی بڑی لائبریریوں اور خصوصاً حیدر آباد دکن میں موجود ہیں۔ زیر نظر کتاب ۱۳۳۳ھ میں حیدر آباد دکن میں شائع ہوئی جسے ہم پہلی مرتبہ پاکستان میں شائع کر کے نئی سعادت حاصل کر رہے ہیں

محمد اسلم علوی مالک سنی دارالاشاعت علویہ رضویہ ڈھکٹ روڈ۔ لائل پور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

انوار احمدی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

جن اترے رحمت اور مہربانی لے اعدائے تیر
اہل ایمان مان لیں گے ان کو دل سے ناگزیر

شکر حق اس نظم میں ہیں وہ مضامین پند
چونکہ منصوبات ہیں وہ تمامی مستفید

گرچہ ہیں اشعار پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود مہری اس میں نہیں

قولہ جن سے اترے رحمت نام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں سفیان ابن عیینہ کا قول نقل
کیا ہے کہ عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة جب عموماً صالحین کے ذکر
کے وقت نزول رحمت ہو تو قیاس کرنا چاہیے کہ سید الصالحاء والانبیاء علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے ذکر کے وقت کس قدر جوش رحمت ہوتا ہوگا۔ قولہ مہربانی لے اعدائے تیر۔

نزول رحمت بذکر صالحین

کما فی روایت الترمذی فی شمال النبوة وکذا فی سننہ والنسائی والبرکاتیمین
حدیث عبدالرزاق عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن انس رضی اللہ عنہ وسلم
دخل مکة فی عمرة القضاء داہن رواۃ ہمیشی بین یدیه وهو یقول

خلوا نبی الکفار عن سبیلہ ایوم نصرکم علی تنزیلہ

ضربا یریل الہام عن مقبیلہ ویزیل الخلیل عن خلیلہ

فقال عمر یا ابن رواۃ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ وسلم وفی حرم اللہ تقول شعرا

فقال لہ صلی اللہ علیہ وسلم غل عنہ یا عمر فہی فہیم اسرع من نضح النبل کذا فی الواہب

اللہ نبیہ وشرح للزرقانی فیہ مواہب لدنیہ اور اسکی شرح زرقانی میں دایت ہے

انس رضی اللہ عنہ سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ قضا کرنے کے لئے مکہ معظمہ میں غل ہوئے

اس وقت کی یہ حالت تھی کہ حضرت کے آگے آگے ابن رواۃ یہ اشعار پڑھتے جاتے

تھے جس کا یہ ترجمہ ہے۔ ہٹو اے اولاد کفار حضرت کے راستہ سے تم تمکو حضرت کی

کتاب کے حکم پر وہ مار مارینگے۔ کہ مرنے کو گردنوں سے جدا کر دے اور دوست کو دوست

سے بھلا دے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اے ابن رواۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

رُوبرو اور حرم میں تم اشعار پڑھتے ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے

عمر! ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو کہ ان کے اشعار کفار کے دلوں میں تیر سے جلد ترسیریت

کرتے ہیں انتھی اور ایک حدیث میں وارد ہے کہ اس قسم کے اشعار کہنا جہاد لسانی

ہے۔ کما فی المشکوۃ عن کعب بن مالک انہ قال للنبی صلی اللہ

علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قد انزل فی الشعر ما انزل النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ان لو من مجاہد بسیفہ ولسانہ والذی نفسی بیڈ لکنا تارموا

اجازت داتھیں اشعار سنہ

بہ نفع السبل رواہ فی شرح السنہ فی الاستیعاب لابن عبد البر
 قال یا رسول اللہ ما ذنوبی فی الشعر فقال ان لمومن یجاہد بسیفہ
 ولسانہ تترجمہ کعبہ ابن مالک نے عرض کی یا رسول اللہ حق تعالیٰ نے شعر کی
 بُرائی میں یہ شریفہ نازل کی یعنی الشعر یتبعہم لغاؤن مقصود یہ کہ شعر کہنا
 درست نہ ہوگا فرمایا کہ ایمان والے تلوار سے اور زبان سے جہاد کرتے ہیں قسم ہے
 اللہ تعالیٰ کی کفار کے مقابلہ میں تمہارا شعر بڑھا مثل تیرا انداز می کہ ہے۔ ابن
 عبد البر نے استیعاب میں لکھا ہے۔ کہ کعبہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ کہ شعر کے باب
 میں کیا حکم ہے۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بد شک مومن اپنی تلوار اور
 زبان سے جہاد کرتا ہے الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور
 ان مخالفین کے جوابات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نقیصہ شان کرتے ہو
 اشعار کا لکھنا جہاد لسانی ہے جو تیر کا کام کرتا ہے۔ قولہ چونکہ منصوصات الخ
 اس کتاب میں التزام اس امر کا کیا گیا ہے۔ کہ حتی الامکان احادیث و آثار کا
 مضمون لکھا جائے مگر کہیں کہیں بطور نکات کے اور مضامین بھی جو منقول
 ہی سے مستفاد ہیں بڑھائے گئے۔ باقی رہی یہ بات کہ سوائے صحاح سنہ کے
 اور کتب حدیث سے بھی احادیث اس میں نقل کئے گئے ہیں۔ سوا اس کی وجہ یہ
 ہے کہ کل احادیث صحاح سنہ میں موجود محض نہیں ہیں جیسا بخاری ابو الفیض محمد بن علی
 الفارسی رحمۃ اللہ نے جو اہل اصول میں لکھا ہے کہ صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں
 بلا تکرار کل چار ہزار حدیثیں ہیں اور شاہ عبدالعزیز صاحب بستان الحدیث میں
 لکھا ہے کہ ابوداؤد میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں ہیں انھیں سمیٹ کر مکررات بھی ہیں

اور وہ بھی ہیں جو صحیحین میں موجود ہیں علیٰ ہذا القیاس باقی کتب صحاح میں اکثر وہ حدیثیں
 ہیں جو ان تینوں کتابوں میں موجود ہیں بہر حال اگر شمار کیا جاوے تو کل صحاح
 ستہ میں دس بارہ ہزار حدیثوں سے زائد نہ نکلیں گے۔ حالانکہ قسطلانی نے شرح
 بخاری میں امام بخاری رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ راکھ حدیثیں صحیح مجھے یاد ہیں۔
 امام بخاری نے فتح المغیث میں لکھا ہے ذکر ابو محمد الشریفی راوی الصحیح ومن تبعہ
 ان الذی لم یخرجہ البخاری من الصحیح اکثر مما اخرجہ۔ اور جو اہر الاصول میں امام ترمذی
 بن حنبل رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ ساڑھے سات لاکھ سے زیادہ حدیثیں صحیح ہیں۔
 اب دیکھئے کہ اگر صحاح ستہ ہی پر صحیح حدیثوں کا مدار رکھا جائے تو لاکھوں حدیثیں
 صحیح بیکار ہو جاتی ہیں اور تصنیف ان کتابوں کی لغو ٹھہر جاتی ہے حالانکہ ایسے
 ایسے محدثین جن کا حال اظہر من الشمس ہے۔ بے فائدہ کام کے ترک نہیں ہو سکتے
 اور اہل علم یہ تو بخوبی جانتے ہیں کہ کتنے کتنے محدثین مثل ابن حجر عسقلانی وغیرہ ہزار
 ہا مواقع میں سوائے صحاح ستہ کے دوسرے کتب حدیث سے براہ استدلال
 کیا کرتے ہیں۔ پھر ہر بات پر صحاح ستہ کی حدیث کا طلب کرنا تکلیف والا بیلا
 بنے بلکہ یہ الزام درحقیقت امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہ اکابر محدثین پر عائد ہوگا کیونکہ
 باوجودیکہ لاکھوں حدیثیں صحیح یا دیکھتے تھے کیوں جمع نہ کیں اور ہم یہ کہاں سمجھی نہیں
 کر سکتے کہ ان حضرات نے بخل کیا ہے۔ بلکہ وجہ اسکی یہ ہے کہ ہر محدث کو تالیف کے
 وقت ایک مقصود خاص پیش نظر رہا کیا ہے جسکی تکمیل کی انہوں نے فکر کی اور یہ
 مقصود کسی کے پیش نظر نہ رہا کہ انحصار جمیع احادیث صحیحہ کا کیا جاوے ورنہ یہ کوئی
 کھرتے کہ اپنی تصنیف کے سوا کل حدیثیں موضوع یا ضعیف ہیں۔ حالانکہ امام

بخاری و امام احمد ابن حنبل کی تقریر سے ابھی معلوم ہو چکا کہ لاکھوں صحیح حدیثوں کے وجود کا انہوں نے اعتراف کیا ہے۔

لکھا اسکو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
تھی ہی لم جو مدح سان کے تھے روح لایین

۲
ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد مدوح اور محمود ہے

قولہ خوش ہوتے تھے الخ چنانچہ اس خبر سے معلوم ہوتا ہے جو موجب لدنیہ میں منقول ہے (فقام اے کعب ابن زہیر صاحب قصیدۃ بابت سعاد) حتی جلس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ فی یدہ) دنی روایت ابن ابی عامر قاسم کعب بن بکر (وکان صلی اللہ علیہ وسلم لا یعرفہ فقال یا رسول اللہ ان کعب بن بکر قد جاءک لیستامک انما مسلم قبل انت قابل منه انما اجتثک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال انما یا رسول اللہ کعب بن ہیر قال ابن سنی محمد بنی حاتم ابن عمر بن قتادۃ انه وثب علیہ جل من الانصار فقال یا رسول اللہ وعنی وعد اللہ اضرب غنقه فقال صلی اللہ علیہ وسلم وعه حنک فقد جاءنا ناسنا عا قال فغضب کعب علی ہذا الخی من الانصار لما منع بہ صاحبہم ذک انہ لم یکلم بہ رجل من المهاجرین الا یخیر ثم قال قصیدۃ اللایمۃ التي اولی بآبانت سعاد فغلب علی یوم بتول یقیم اثرہ لم یفقد کبول و انبت فیہا ان رسول اللہ وعدنی یزداد لعضو قد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ (دنی روایت ابی بکر ابن الانباری) و ابن نع انہ لما وصل الی قولہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمنہ من یبوف اللہ مسلول رمی علیہ الصلوٰۃ

والسلام الیہ بروۃ کانت علیہ ان معاویہ بذل فیہا عشرۃ الف فقال ما کنت
 لا وثر ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احداً فلما مات کعب بعثت معاویہ الی
 وثرته بعشرین الفا فاعذبا منہم قال وہی البرۃ التی عند سلاطین الیوم۔ اتہی
 کذا فی المواہب اللدنیہ وشرحہ للرزقانی۔ وقال الشیخ ابوالشیخ ابو محمد
 جمال الدین عبد اللہ بن ہشام الانصاری فی شرح قصیدۃ بانت سعادت ^{کانت}
 من خیر قول کعب رضی اللہ عنہ ہذا لقصیدۃ فیما روی محمد بن سنیح ^{الملك} وعبد
 بن ہشام ابوبکر محمد بن القاسم بن بشار الانباری ابوالبرکات عبد البر
 بن محمد بن ابی سعید الانباری خل حدیث بعضهم فی حدیث بعض ان
 کعباً الحدیث و ذکر الرزقانی انه روی الحاکمات کعباً انشدہ
 من سیوف الہند فقال صلی اللہ علیہ وسلم من سبوا اللہ ^ف
 نزعہم موہب لدنیہ من قصہ کعب بن زہیر کے آنے کا پورا پورا ذکر کیا ہے
 مگر یہاں مختصر لکھا جاتا ہے کہ کعب بن زہیر جو بھاگے ہوئے تھے مسلمان ہو کر
 مدینہ طیبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض
 کی کعب بن زہیر تائب اور مسلمان ہو کر اس غرض سے آیا ہے کہ اس میں پائے
 اگر میں اس کو حاضر خدمت کر دوں۔ تو کیا آپ اس کی عرض قبول فرمائیں گے۔
 ارشاد ہوا ہاں عرض کی میں ہی کعب بن زہیر ہوں یا رسول اللہ یہ سنتے ہی
 ایک شخص انصاری کھڑے ہو گئے اور عرض کی یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ
 میں اس دشمن خدا کی گردن ہاروں حضرت نے فرمایا ہمیں چھوڑ دو تو یہ کر کے
 اشتیاق میں آیا ہے۔ چونکہ وہ ہاجرین سے کسی نے سوائے خیر کے ان کے باب

میں کچھ نہ کہا تھا انصاری کی اس حرکت سے وہ برہم ہوئے (اسی سبب
 سے قصیدہ میں انصار پر کسی قسم کی تعریف بھی کی ہے) پھر قصیدہ لامیہ
 پڑھا جس کا اول بابت سعاد ہے یعنی معشوقہ کی جدائی سے دل میرا بیمار ہے
 اور ذلیل اور غلام بنا ہوا اس کے ساتھ ساتھ ہے۔ جو فدیہ دیکر چھوٹ نہ
 سکا بلکہ پابزنجیر ہے کہ اس کے قید خیال سے نہیں نکل سکتا۔ اور اس میں یہ
 بھی شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ خبر پائی میں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے میرے حق میں وعید و تحریف کی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے عفو کی امید ہے روایت ہے کہ جب وہ اس شعر پر
 پہنچے ان الرسول لنور یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے
 روشنی لی جاتی ہے اور شمشیر مہند برہنہ ہیں اللہ کے شمشیروں سے) آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے طرف اپنی چادر مبارک پھینکی جو حشم شریف پر تھی
 پھر معاذ نے اس چادر پر دس ہزار درہم لگائے مگر کعب راضی نہ ہوئے
 اور کہا کہ حضرت کی چادر مبارک میں کسی کو نہ دوں گا پھر جب کعب کا انتقال
 ہوا تو معاذ نے بیس ہزار درہم ان کے ورثہ کے پاس بھیجے اور ان سے وہ چادر
 لی۔ عاصم کہتے ہیں کہ یہ وہی چادر ہے جو سلاطین کے پاس آج تک چلی آتی
 ہے۔ اور علامہ زرقانی نے لکھا ہے کہ حاکم نے روایت کی ہے کہ کعب
 نے (من سیوف الہند) پڑھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصلاح
 دی اور فرمایا (من سیوف اللہ) کہو انتہی الحاصل اس سے صاف ظاہر
 ہے کہ حضرت اشعار نعتیہ سن کر خوش ہوتے تھے۔ چنانچہ چادر مبارک

عطا کرنا اس پر دلیل ہے فائدہ ناظرین سمجھ سکتے ہیں۔ کہ اس روایت سے
کئی استدلال ہو سکتے ہیں (۱) اشعار نعتیہ بطور قصاید کے لکھنا جس میں تمہید
و گریز وغیرہ ہو (۲) معشوقہ جمیلہ اجنبیہ کا ذکر اور اپنی شیفگی کا حال بیان
کرنا جس کا اتباع ابن فارض اور حافظ و جامی وغیرہ شعراء نے کرام نے کیا
ہے (۳) شعر کہنے والے کو از قسم لباس عطا کرنا جسکی تبعیت مشایخ کرام
نے کی ہے (۴) لباس کو متبرک سمجھنا باوجودیکہ جزو بدن بھی نہیں (۵)
حاصل کرنے میں تبرکات کے رغبت کرنا جس قدر روپیہ اس کے لئے
صرف ہوا سرف تمہید و غیر ذلک اور اسی طرح جب جعدی نے اشعار
نعتیہ پڑھے حضرت نے ان کو عادی جس کا اثر ان کی عمر بہر رہا۔
چنانچہ مواہب لدنیہ اور اس کی شرح میں زرقانی نے لکھا ہے (و قال
صلی اللہ علیہ وسلم لنا بغتۃ الجعدی لما قال) اے انشدہ من قصیدۃ المطلوئۃ
نحو ما جئتی بیت (ولا خیر فی علم اذا لم یکن لہ) یوادر تھی صفوہ ان یکدر؛ ولا خیر
فی علم اذا لم یکن لہ؛ حلیم اذا ما اور دال امر صدر؛ لا یفرض اللہ فاک لایسقط
اللہ اسنانک تقدیرہ لا یسقط اللہ اسنان فیک فحذف المضاف قال
الراوی لہذا الحدیث عن النابغۃ (فاقی علیہ کثر من مائتہ سنتہ وکان من
احسن الناس ثغراً واد البیہقی و فی روایت ابن ابی اسامہ وکان من
احسن الناس ثغراً و اذا سقط لہ سن بنت لہ اخری و کذا رواہ السلفی فی
الاربعمین البلدانیہ و عند ابن السکون فی الصحابۃ و الدارقطنی فی المؤلف
و المختلف عن کریم بن اسامہ (فیرایت اسنان النابغۃ ابیض من ابزل و عتو

صلے اللہ علیہ وسلم) وعند الخطابی فی غریب الحدیث المرسی فی کتاب
 العلم وغیرہا من عبد اللہ بن جراد فرایت اسان لنا بغتہ کابرد المنہل ،
 انقضمت له سن لا انفلت حکى فی الاصابۃ الخلاف فی سنہ فروی الحاکم عن النضر بن
 شمیث عن التتبع الاعرابی قال کبر من لقیبت لنا بغتہ الجعدی قلت کہ کم عشت
 فی الجابلیتہ قال دارین قال النضر یعنی مائتی سنتہ وقال لا معیاش مائتین و
 ثلاثین سنتہ وقال بن قتیبہ مات باصہبان لہ مائتان عشر و سنۃ انقضی -
 ترجمہ نابغہ جعدی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے و ایک طو لانی
 قصیدہ پڑھا جس کے شعر قریب دوسو کے تھے جب وہ ان شعروں پر
 پہنچے جن کا ترجمہ یہ ہے (نہیں ہے علم میں کچھ خیر جب نہ ہو اس کے ساتھ نہ
 غضب جو بچائے اس کے صافی کو کد رہونے سے ، اور نہیں ہے علم میں کچھ
 خیر جب علم والا ایسا حلیم نہ ہو کہ کوئی امر پیش آئے ، تو اپنے کو ہلکوا
 سے روکے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا کہ خدائے
 تعالیٰ تمہارے مہر کی ہر کو نہ توڑے یعنی تمہارے دانت نہ گریں
 اور منہ کی رونق نہ بگڑے - راوی کہتے ہیں کہ باوجودیکہ سو برس سے
 زیادہ ان کی عمر ہوئی ، مگر دانت انکے سب اچھے تھے اور جب کوئی دانت انکا
 گرتا تو اس کی جگہ ایک دوسرا دانت نکل آتا - کہ زاین اسامہ کہتے ہیں کہ میں
 نابغہ کے دانت دیکھے اور لوں زیادہ سفید تھے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی دعا کا تھا - اصابہ میں لکھا ہے کہ نابغہ کی عمر میں اختلاف ہے -
 حاکم نضر بن شمیث سے اور وہ تتبع اعرابی کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے ملاقاتیوں

میں سب بڑی عمر والے نابغہ جعدی تھے۔ میں نے ان سے پوچھا تھا کہ یا مہجرت
 میں تمہاری عمر کتنی گزری تھی کہا دو دارنظر بن شمیم کہتے ہیں کہ مراد اس سے
 دو سو برس ہیں اور اصمعی کہتے ہیں نابغہ دو سو تیس برس زندہ ہے اور
 ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ انتقال ان کا اصہبان میں ہوا اور اس وقت ستر اکی دو سو
 بیس برس کی تھی۔ انتہی ف اگرچہ جس مضمون پر حضرت نے خوش ہو کر دعا دی
 وہ ایک عام بات ہے کہ حلم کو غضب اور علم کو حلم ہونا چاہیئے۔ لیکن چونکہ صحابہ
 پر یہ بات ظاہر تھی کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تے علی وجہ الکمال
 یہ عقبتیں ظہور میں آتی ہیں۔ دوسروں سے ظہور میں آتی نہیں سکتی ہیں
 اس لئے شاعر نے گو صراحتہ مصداق معین نہ کیا لیکن مقصود اس لئے صیغ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تھی جسکو حسب قول مشہور الکتابۃ الفصح
 من الصراحتہ پر ایہ حکمت میں بیان کیا پس الحاصل ان دونوں شعروں میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت ایسے طور پر ہوئی کہ گویا ان صفائیں ہی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا شریک نہیں۔ اور اسی طرح دعاوی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جب انہوں نے اشعار تعقیب پڑھنے
 کی اجازت چاہی چنانچہ مواہب لدینیہ میں ہے (ولما دخل قال لعباس)
 بن عبد المطلب کما رواہ الطبرانی وغیرہ انا اذن لی امتدحک قال قل لا
 یفرض اللہ فاک فقال۔

مستودع حیث یخصف الورق
 انت ولا مضغعة ولا عسلق

من قبلها طبت فی النطال و فی
 ثم یطبت البلاد لا یشر

بنی لطفہ ترکب السعیدین وقد
دردت تار الخلیل کنتما
وانت لسا ولدت اشرقت الم
فحن فی ذلک الضیاء و فی النور
واضاً منک الوجود نور ساسا

انتم سرّاً و ابلہ الغرق
فی صلیہ انت کیف یخرق
ارض وضأت بنو ک ثانی
رو سبیل الرشارح مترق
رفاع سلا و نشر ک العین

و فی المختصر نفس الکیہ می : خرج الحاکم د الطبرانی عن عزم ابن ادیس قال یا شیخ
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہ فری من تنوک فمہ حفت العباس یقول ما
رسول اللہ اربدان منہ حاک قال غل لہ یفقد فی اللہ فاک فقال غ ترجمہ
روایت کی ہے طبرانی وغیرہ نے کہ جب حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ
مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے عرض کی کیا مجھے اجازت ہے کہ مدینہ میں کچھ دھنوں
کروں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہو اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کی تہ نہ توڑے
یعنی منہ کی رونق نہ بگڑے پس انہوں نے ایک قصیدہ پڑھا جس کے چند
اشعار مذکورہ کا ترجمہ یہ ہے ۔ پسے اسکے خوش تھے آپ سایوں میں اور
اس ودیعت گاہ میں جہاں ملائے جاتے تھے پتے عقی آدم و حوا علیہما السلام
کے جسم پر اس آیہ شریفہ کے طرف اشارہ ہے وَ طَفَا یُخْصِدَانِ عَلَیْہِمَا مِثْرٌ
وَدَقَّ الْجَنَّتَانِ پھر اترے آپ شہروں میں کہ نہ بشر تھے آپ اور نہ مضغہ
بلکہ لطفہ تھے کہ سوار تھے شتی میں اس حالت میں کہ لگام دی تھی غرق نے سر
کو (جو ایک بت تھا) اور اس کے پوجنے والوں کو ایسے جب طوفان کا پانی ان
کے منہ میں داخل ہوا تھا) آپ خلیل علیہ السلام کی پشت میں محفی ہو کر

آگ میں گئے پھر کیونکر وہ جل سکتے تھے۔ اور آپ جب پیدا ہوئے روشن ہو گئے
 زمین اور روشن ہو گیا آپ کے نور سے افق ہم اسی روشنی اور نور میں ہیں
 اور راستے ہدایت کے طے کیا کرتے ہیں۔ اور کل وجود آپ سے روشن ہو گیا
 اور مہمک گیا جیسے مشک مہکتا ہے اور آپ کی خوشبو پائدار ہے۔ انتھتے
 الحاصل ان تمام روایات سے ثابت ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اشعار سے خوش ہوتے تھے قولہ تھقی بی لم جو محمد حسان کے تھے روح الامیں +
 یعنی چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظم سے خوش ہوتے تھے اسی وجہ سے
 جبریل علیہ السلام حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تائید کیا کرتے تھے چنانچہ
 مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لحسان ان ما روح
 ۱ تقدس لا یدال یؤیدک ما نافتحت عن اللہ ورسولہ و قالت
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ہما ہم حسان قشقی و
 ۲ شتقی رواہ مسلم ترجمہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے کہ جبریل ہمیشہ تمہارا
 تائید کیا کرتے ہیں جب تک تم اللہ اور رسول کے طرف سے مقابلہ کرتے ہو
 اور فرمایا حسان نے کفار کی ہجو کی جس سے شفا دی مسلمانوں کو اور خود بھی شفا
 پائی یعنی سب کی تشفی ہوئی انتھقی الحاصل یہ مدد دینا روح الامیں کا حسان
 ابن ثابت کو اسی وجہ سے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشعار پسند تھے
 اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حسان کے لئے مسجد شریف میں

منیر رکھواتے تاکہ اس پر اشعار نقیہ پڑھیں چنانچہ اس باب میں جو احادیث میں
 قریب نقل کی جائیں گی کعب اور ابن رواحہ کو اگر یقین نہ ہو تاکہ اشعار
 نقیہ کے پڑھنے کو حضرت پسند فرماتے ہیں حضرت کے رو برو اور جرم کعب میں اشعار
 پڑھنے پر کبھی مبادرت نہ کرتے۔ اور علیؓ ہذا القیاس کعب ابن مالکؓ نے جو اول
 حضورؐ میں قصیدہ پڑھا اس سے یہی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا اشعار نقیہ کو پسند فرماتا مشہور عام تھا ورنہ ایسی حالت خطرناک میں کہ
 صحابہؓ انکے قتل کے درپے تھے جس کا حال ابھی معلوم ہوا کعبؓ بھی جرأت نہ
 کر سکتے چنانچہ ہوا بھی ایسا ہی کہ حضرتؐ نے پسند فرمایا کہ صلہ عنایت ہوا قولہ
 جواز ل سے تا ابد مدح اور محمود ہے۔ جاننا چاہیے کہ جملہ عالم نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا چنانچہ زرقانی نے نقل کی ہے، روی ابو الشیخ فی
 طبقات الاصفہانیین والحاکم عن ابن عباسؓ ادھی اللہ الی عیسیٰ آمن بمحمدؐ
 مرا متکان یومنون بہ فلولا محمدؐ ما خلقت آدم ولا الجنۃ ولا النار ولقد خلقت لعرش
 علی الماء فاخضر فکتبت علیہ لا الہ الا اللہ محمدؐ رسول اللہ فسکن صحیحہ الحاکم واقرہ
 اسکی فی شقار السقام والبلقینی فی فتاواہ ومثلہ لایقال ریا فحکمہ الرفع وعند
 الدیلمی عن ابن عباسؓ رفعہ تانی جبریل فقال ان اللہ یقول لولاک ما خلقت الجنۃ
 ولولاک ما خلقت النار و ذکر ابن اسحٰق والغری عن علیؓ ان اللہ قال لنبیہ
 من اجلک اسطیح البطحاء واموج المروج وارفع السمار واجعل الثواب العقاب
 ترجمہ وحی کی خدا سے تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام پر کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ایمان لاؤ اور اپنی امت کو حکم کرو کہ وہ بھی ایمان لا دیں کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

انحضرت از لا وابد محمود ہیں۔

وہ میں نے گریں سے گورہ میں کرتا آؤں دم کو پیدا کرنا اور نہ جنت و دوزخ کو جب
 جس عرض کی باقی رہا ایک تودہ چلتے چکا، میں پر لیا اے اللہ محمد رسول اللہ تھا۔
 جس وہ سا کو ہو گیا اور زمین سبوع اور غرق و ابیت کرتے ہیں عوالت کہ فرمایا اللہ
 تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہ مبعوث آپ کے میں نے زمین کو بچھایا اور
 روح کو مخرج کیا اور آسمان کو بلند کیا اور ثواب عقاب مقرر کیا انتہی پر ایک
 حد بتا کر اپنے میں وارد ہے کہ عالم اس سے پیدا کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی برتری اور مرتبہ بڑھلایا جاتا کہ انی المہ اھم الما نیلہ قنی حارہ ہست
 اللہ اور ان عتقاد میں عسما کز قالہ عہدہ ہندو علی نبینہ علی اللہ علیہ وسلم فقال
 ان ربک یقول ان اکنت اتخذا رباً غیراً فبغضتک فبغضتک فقد اتخذناک حبیباً
 و ہم اختلفت خلقاً اکرم علی منک ولتہ و اختلفت الدنیا و اھلھا کاعرفہم
 کوا متک و منزلتک عندی و اولادک ما اختلفت اندنیا ترجمہ سلمان
 رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا کہ
 عرض کی کہ آپ رب قرار دے گا یہ میرا تہم علیہ سلام کو نہیں بنایا تو آپ کو اپنا
 حبیب بنایا اور کوئی چیز ایسی نہیں پیدا کی جو میرے نزدیک آپ سے زیادہ
 بزرگ ہو اور یقین جانتے کہ میں نے دنیا اور اس کے لوگوں کو اسی واسطے
 پیدا کیا کہ ان کو پر رگی و مرتبہ آپ کو معلوم کراؤں جو میرے نزدیک ہے
 اگر آپ ہوتے تو دنیا میں پیدا نہ کرتا انتہی حد حدیث سابق میں جو مذکور
 ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے عالم پیدا کیا گیا ہے اس کا
 مطلب بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آفرینش خلق سے مقصود

یہ ہے کہ حضرت کا مرتبہ اور عظمت ظاہر ہو۔ پھر جب خدائے تعالیٰ نے حضرت
 اطہارِ فضیلت کے لئے اس قدر اہتمام کیا جو تو ضرور ہے کہ تمام عالم آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح و نعت میں بدل و جان مصروف ہو گا کیونکہ
 پادشاہ مثلاً اگر کوئی عمدہ اپنی مرغوب چیز کسی شخص کو بتلائے اور وہ شخص
 اس کی تعریف نہ کرے تو حیمیت پادشاہی اسی کی مقتضی ہوگی کہ اس بے
 ادبی کی پاداش میں وہ سزائے سخت کا مستحق سمجھا جائے اور ایسا شخص
 سوائے متمرد و سرکش کے دوسرا نہ ہوگا اسی وجہ سے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سب اہل آسمان و زمین جانتے ہیں سوائے
 نافرمان جن و انس کے کافی الشفا و شرحہ للعلی نقاری (عن ثعلبہ بن النضر)
 کمار واہ ابو نعیم (وجابر بن عبد اللہ) کمار واہ احمد و ابی داؤد البیہقی
 عنہ (و یعلیٰ ابن مرقہ) کمار واہ احمد و ابی داؤد البیہقی عنہ (و یعلیٰ ابن
 بن جعفر) کمار واہ مسلم و ابی داؤد عنہ (و یعلیٰ ابن احمد الحافظ الاشعری)
 علیہ السلام فلما دخل علیہ النبی صلی اللہ وسلم و قد وضع مشفرہ علی الارض و
 برک میں یدہ فی خبطہ و قال ما بین السماء و الارض شیء الا العلم انی رسول اللہ
 الا عاصی الجن و الانس و مثله عن عبید اللہ بن ابی اوفی (و ترجمہ کسی باغ
 میں ایک سرکش اونٹ تھا جسکی وجہ سے اس میں کوئی نہیں جاسکتا تھا۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس میں تشریف لے گئے ورس کو بلا یا فوراً
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو وہ بیٹھ گیا اور ہونٹ زمین پر رکھ
 دیا حضرت نے اس کو ہار لگا دی اور فرمایا کہ سوئے نافرمان جن و انس کے

زمین آسمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو مجھے نہ جانتی ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں
 انتہی ہر چند کفار بظاہر مخالفت تھے لیکن دل میں ضرور سمجھتے تھے کہ حضرت رسول
 خدا ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِضُونَ كَمَا يَعْزِفُونَ اَبْنَاءُ هُمْ
 یعنی پہچانتے ہیں کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے اپنے لڑکوں کو پہچانتے
 ہیں یعنی بغیر شبہ کے اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ اور
 متصف باوصاف کمالیہ ہیں دوسری جائے حق تعالیٰ فرماتا ہے - قَدْ
 نَعْلَمُ اَنَّكَ لَيَكْحِرُنَّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَاِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللّٰهِ يَمْجُدُونَ یعنی ہم جانتے ہیں کہ تم گمراہ
 ہے۔ آپ کو وہ جو کفار کہتے ہیں وہ آپ کو نہیں جھٹلاتے لاکن وہ ظالم اللہ کی
 آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔ روایت ہے (قال علی کرم اللہ وجہہ) کما رواہ
 الترمذی وصحیحہ الحاکم (قال ابو جہل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انا لاکذباک ولكن
 نکذب بما حجت بہ) کذا فی الشفا وشرح للعلی القاری ترجمہ علی کرم اللہ وجہہ
 فرماتے ہیں کہ ابو جہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ کو نہیں جھٹلاتے
 ہیں بلکہ قرآن کو جھٹلاتے ہیں اور کتب سیر وغیرہ سے ثابت ہے کہ نبوت
 کے پہلے سے کفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امین کہا کرتے اور سمجھتے تھے
 پس آیہ شریفہ اور احادیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کفار گویا ان
 نہ لائے اور تکذیب قرآن شریف کی کرتے رہے۔ مگر حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے فضائل کے معتد بہی رہے۔ اور سوائے کفار کے
 تمام موجودات کا پہچانا بھی حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا۔

اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مراد اس معرفت سے معرفت صفات ہے نہ معرفت ذات
 اور یہ بات معلوم ہے کہ معرفت صفات حمیدہ مستلزم مدح ہے اس سے
 ثابت ہوا کہ ازل سے تا ابد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدح عالم ہیں۔ اور ابن عباس
 کی روایت مذکور ہے اور دوسرے احادیث سے جو انشاء اللہ تعالیٰ قریب آتی
 ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے نام مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 یعنی (محمد رسول اللہ) عرش پر لکھا ہے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم اولاً وابداً مدح اور محمود ہیں کیونکہ ہر جید و صبیح علم ذات مخصوص
 پر دلالت کرنے کے لئے ہوتی ہے اور معنی وصفی مراد نہیں ہوتے مگر یہ بھی
 نہیں ہے کہ بالکل معنی وصفی متروک ہی ہو جائیں کیونکہ لفظ اپنے معنی موضوع
 کہ اول پر ہمیشہ دلالت کرتا رہے گا جب تک وہ لفظ یا اس کا مبدا اس معنی
 میں متعلل رہے اسی وجہ سے کسی کا نام اللہ رکھنا درست نہیں۔ یا اگر کسی
 کا نام شیطان رکھا جائے بیشک جب سے کارنجیدہ ہو گا۔ پس اس سے معلوم
 ہوا کہ معنی وصفی متروک نہیں ہوتے بلکہ اکثر وضع بہ لحاظ معنی وصفی کے
 کے ہوا کرتی ہے۔ پس جب حق تعالیٰ نے حضرت کا نام وضع فرمایا۔ وقت وضع
 معنی وصفی مقصود تھے یعنی (حمد کیا گیا) پھر جن تک نام مبارک عرش پر اور
 حق تعالیٰ کے پاس مسطور و مذکور رہے یعنی ازلا وابد حضرت کا مدح اور
 محمود ہونا مستمر ہے۔ فقہیت المقصود اگر کوئی اس مقام میں مشبہ کرے کہ
 حدیث ابن عباس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت کا مرتبہ
 بتلانے کے لئے عالم کو پیدا کیا۔ اس سے لازم آتا ہے کہ افعال

حق تعالیٰ کے معلن بالاغراض ہوں حالانکہ یہ بات خلاف عقیدہ ہے سو جواب
اس کا یہ ہے کہ معلن بالاغراض نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ خدائے تعالیٰ کے
کے کام فوائد و منافع سے خالی ہوں ورنہ بڑی قباحت لازم آئے گی کہ نفعی بالذات
ہر ایک کام عبث ہو جائے حالانکہ حق تعالیٰ اس کی نفعی فرماتا ہے۔ اَفَحَسِبْتُمْ
اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا بَلْكُمْ مطلب یہ ہے کہ کسی کام میں حق تعالیٰ کو غرض ایسی
تہیں جو باعث استکمال ہو جیسے مخلوقات کو ہوا کرتی ہے کیونکہ استکمال بالغير
حق تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ پس اس حدیث شریف کو ایسی سمجھنا چاہیے
جیسے آیہ شریفہ وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسِ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي یعنی نہیں
پیدا کیا میں نے جن و انس کو مگر تاکہ میری عبادت کریں اور ایک تفسیر ویزا کہ
پہچانیں مجھ کو (اب یہاں ایک دوسرا شبہ پیدا ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے معلوم
ہوا کہ جن و انس کی تخلیق عبادت یا معرفت کے لئے ہے اور حدیث ابن عباس
سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل پر واقف کرانے کے
لئے جواب اس کا یہ ہے کہ ضرور نہیں کہ ہر کام میں ایک ہی مقصد ہو کرے
ادنیٰ عقل مند کے ایک ایک کام میں کتنے اغراض ہو کرتے ہیں چہ جائے کہ خدائے
تعالیٰ کا کام اور وہ بھی اتنا بڑا جو آفرینش عالم ہے اس میں صرف ایک ہی
مقصود رہنا کیا ضرور دیکھ لیجئے عناصر اربعہ سے کتنے کام لئے جاتے ہیں
کہ اگر غور کیا جائے تو عقل حیران ہو جائے۔ کیا تخلیق کے وقت یہ سب اغراض
منافع پیش نظر نہ ہوں گے پھر اگر آفرینش ثقلین سے دونوں مقصود ہوں تو کیا
قباحت لازم آئے گی۔ بلکہ ثقلین اگر باحسن وجود عبادت کریں اور تقریباً ہی نہیں

حاصل ہو جائے تو حضرت کا مرتبہ باحسن وجوہ سمجھ لیں۔ ہاں جن وانس کی نسبت اتنا لازم آسکتا ہے کہ ایک قصدا ولی ہو اور ایک قصد ثانی ہو اور ممکن ہے دونوں اولی ہوں۔ اگر کہا جائے کہ جب مقصود یہ تھا تو کفار نے پھر تصدیق کیوں نہ کی۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ یہی اعتراض بعض لوگ آیہ شریفہ پر کرتے ہیں کہ باوجودیکہ تخلیق عبادت کے لئے ہے پھر کفار عبادت کیوں نہیں کرتے۔ جو جواب اس کا دیا جاتا ہے وہی جواب یہاں بھی ہوگا۔ حالانکہ کفار کا حضرت کو جاننا خود قرآن شریف سے ابھی ثابت ہو چکا۔ اگرچہ مناسب اس موقع کے اور احادیث و مباحث میں مگر بخوف تطویل اختصار کیا گیا۔

پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبہ	۳	اور از قسم عبادت ہے جو ذکر انبیاء جس کا ذکر پاک ہے گو پاکہ ذکر کبریا
رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے		مطلق ہوتے ہیں دل ذکر شہ لولاء

قولہ ٹھیکر کفارہ گناہوں کا جو ذکر اولیا الخ حدیث شریف میں وارد ہے۔ عن معاذ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذکر الانبیاء من العبادۃ واذکر الصالحین کفارة واذکر الموت صدقة واذکر القبر یقر بکم من الجنة حدیث حسن تعبیرہ کن انی الجامع الصغیر وشمسہ سراج المنیر ترجمہ روایت ہے معاذ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر نبیوں کا ایک قسم کی عبادت ہے اور ذکر صالحین کا دین ہے اولیاء اللہ کا کفارہ ہے گناہوں کا۔ اور ذکر موت کا صدقہ ہے اور یاد کرنا قبر کا

نزدیک کرتا ہے تم کو جنت سے الحاصل جب اولیاء اور سائر انبیاء علیہم
 السلام کا ذکر عبادت اور کفارہ گناہ ہو تو سلطان الانبیاء والاویاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام کا ذکر کس درجہ کی عبادت اور کفارہ گناہوں کا ہوگا یقین ہے کہ اس کی پاک
 بین بحسب خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ایسی خصوصیت ہوگی
 کہ دوسرے میں ہرگز نہ ہو سکے قولہ جس کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا کا
 فی الشفا دردی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ کہانی صحیح ابن حبان و مسند
 ابی یعلیٰ دان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانا فی جبریل فقال لی ان ربی در یک
 یقول تدری کیف رفعت ذکرک قلت اللہ ورسولہ علم قال اذا ذکرک ذکرک
 معی قال ابن عطاء جعلت تمام الایمان بذکر می معک قال ایضا جعلتک ذکر
 من ذکر می فمن ذکرک ذکر فی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ
 السلام نے میرے پاس آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتے ہو کہ آپ کا
 ذکر میں نے کیسا بلند کیا ہے۔ میں نے کہا اللہ اور رسول اس کا جانتا ہے۔ کہا
 جس وقت ذکر کیا جانا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔ ابن عطا
 کہتے ہیں کہ مطلب اس کا یہ ہے کہ ایمان کا تمام کیاں اس بات پر مقرر کیا۔ کہ
 آپ کا ذکر میرے ذکر کے ساتھ ہو اور آپ کا ذکر میرا ذکر ہے اور امام سیوطی نے
 تفسیر در نشور میں لکھا ہے واخرج ابو یعلیٰ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم
 وابن جریر وابن مردودہ والبیہقی فی اللآل عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانا فی جبریل فقال ان ربک یقول تدری کیف رفعت
 ذکرک قلت اللہ ورسولہ علم قال اذا ذکرک ذکرک معی۔ ترجمہ

لو ان ذکر حضرت ذکر حق تعالیٰ

یعنی تفسیر در مشور میں ہے کہ حدیث موصوف اتنی کتابوں میں موجود ہے اور
 قسطلانی نے اس حدیث کو مقصد سادس مواہب لدینہ میں ذکر کیا ہے۔ مگر
 اس میں بجائے اللہ و رسولہ اعلم کے اللہ اعلم ہے اور کہا کہ روایت کیا اس
 کو طبرانی نے اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور شارح زر قانی^۲
 نے لکھا ہے کہ حدیث کی ضیائے مقدسی نے بھی تصحیح کی ہے۔ نکتہ عجیب
 نہیں کہ (اذا ذکرک ذکرک معی) سے اشارہ ہو طرف حقیقت محمدی علی
 صاحبہا الف الف صلوة کے جس کی تصریح حضرات صوفیہ و اکابر
 اولیاء فرماتے ہیں والعاقل تکفیه الاشارہ اور اتنا تو مراعت بھی اس حدیث
 شریف سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ذکر کیا گیا میں تھ
 ہی آپ بھی ذکر کئے گئے یعنی بلا تعین وقت والغیب عند اللہ -
 قولہ رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے؛ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَدَفَعْنَا
 لَكَ ذِكْرَكَ یعنی بلند کیا ہم نے ذکر آپ کا انتھے اس سے کیا بڑھ کر ہو
 کہ حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مقرر
 فرمایا۔ چنانچہ ابی سعید خدری کی حدیث سے ابھی معلوم ہوا اور رفعت
 ذکرہ ہی کی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ نام مبارک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں میں ہر جگہ اور عرش پر اور در دیوار پر جنت کے
 بلکہ اس کے ہر ایک پتے پر اور سینوں پر ٹھونڈ کے اور فرشتوں کے
 آنکھوں کے بیچ میں اور سر پتے پر شجرہ طوبی اور سدرۃ المنتہی کے اواخر
 پر سلیمان علیہ السلام کے اور تختی پر اس خزانہ کے جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے

لکھا ہوا ہے چنانچہ قریب انشاء اللہ تعالیٰ وہ احادیث جو اس باب میں وارد ہیں نقل کی جائیں گی **قولہ** مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شدہ لولہ سے کہ امام سیوطی نے درمنثور میں آیہ شریفہ **اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ** کی تفسیر میں نقل کیا ہے **اخرج ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم**

وابو الشیخ عن مجاہد الا پید کر اللہ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ قال محمد صاحب ترجمہ یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں (مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا ذکر ہے فائدہ مجاہد نے **بِذِكْرِ اللّٰهِ** کی تفسیر میں محمد و اصحابہ جو کہاتے ہر چند ظاہر آیہ شریفہ کے مناسب نہیں معلوم ہوتا مگر چونکہ ایسے محدث جلیل بقدر تفسیر کی ہے اس کو حسن ظن مان لینا چاہیے۔ کیونکہ ان حضرات کو جب تک کسی معنی کا یقین نہیں ہوتا تفسیر بالمراسے نہیں کرتے چنانچہ امام ترمذی نے اپنی جامع کے باب تفسیر قرآن میں اس کی تصریح کی ہے۔ **كما قال اما الذي**

روی عن مجاہد فتاوة وغيرهما من بل العلم انهم فسر القرآن فليس نطق بهم انهم قالوا في القرآن بغير علم او من قبل انفسهم وروى عنهم ما يدل على ما قلنا انهم لم يقبلوا من قبل انفسهم بغير علم اهل انصاف تصور یہاں غور فرمایں گے کہ امام ترمذی باوجود تجربہ علم و علو شان کے متقدمین کی نسبت کس درجہ کا حسن ظن رکھتے تھے کہ باوجودیکہ تفسیر قرآن کے لئے کمال درجہ کی احتیاط چاہیے تاہم انکی تفسیر محروک یہ نہ کہا کہ ایسے اقوال بلا استدلال حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ حسن ظن ظاہر کیا کہ ان حضرات کو ضرور احادیث پہنچی ہوں گی۔ گو ہمیں معلوم نہ ہو

جب اس درجہ کے علماء ایسے مواقع اختیاط میں اقوال متقد میں کو صرف بحسن ظن مان لیں تو ہم لوگوں کو متقد میں کی نسبت کس قدر حسن ظن چاہیے کہ نہ ہمیں ویسا علم ہے نہ ویسا فہم۔ افسوس ہے ان لوگوں سے کہ جن کو عبارت پڑھنے کا بھی حوصلہ نہیں۔ ائمہ مجتہدین پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور اگر بالفرض چند کتب حدیث پڑھ بھی لیں۔ تو کیا کہیں امام ترمذی ہو سکتے ہیں۔ حاشا وکلاً۔ ترمذی وہ شخص ہیں کہ جن کی جلالت شان و تبحر علم و کمال قوت حافظہ پر ایک عالم گواہی دے رہا ہے سچ ہے عالی ظرفوں کی بات ہی سمجھ اور ہوا کرتی ہے۔ مثل مشہور ہے جیسا آدمی ویسی بات حضرت علیؑ فرماتے ہیں دولتہ الارض وال آفتۃ الرجال۔

ذکر نام پاک سے نارجہنم سرد ہو	۴	اور سہمی حضرت کا دوزخ میں جائے منو
بوالبشر نے کی وصیت وقت آخر شہادت کو		کہ قرین ذکر حق ذکر محمدؐ کیجیو

دشنت آدم کی گئی نام شہ لولاک سے
مرے زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے

قولہ ذکر نام پاک سے نارجہنم سرد ہو؛ مواہب لدینیہ میں ہے ردی ان قوما من حملة القرآن یدخلونہا فیہم۔ اللہ ذکر محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم حتی یدکرہم۔ جبریل علیہ السلام فیذکر وہ فتح النار و تروى عنہم ترجمہ روایت ہے کہ ایک قوم حافظ قرآن دوزخ میں داخل ہو گی جس سے بہلاوے گا اللہ تعالیٰ ذکر محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر یاد دلائیں گے ان کو جبریل علیہ السلام جب یاد کریں گے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو آگ مجھ جائیگی اور بیٹ جائیگی انتہی

قولہ اور سچی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے مومن پر مایہب لدینہ اور شرح زر قافی
 میں روایت ہے روینا حما اخرجہ الحافظ ابو طاهر اسلفی و ابن بکیر فی جزیرہ من
 طریق حمید الطویل (عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 یوقفت عبدان بین یدی اللہ تعالیٰ فیما را اللہ بہما الی الجنة فیقولان ربنا یا
 استاہلنا الجنة ولم نعمل عملاً یجازینا الجنة فیقول اللہ تعالیٰ ادخلا الجنة فانی ایت
 علی نفسی ان لا یدخل النار من اسمہ اسمہ ولا محمد وردی ابو نعیم عن نبیط ابن شریط
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ وعزتی و جلالی لا عذبت
 احداً تستحق باسک فی النار) ترجمہ روایت ہے۔ انس بن مالک سے کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ بندے رو برو اللہ تعالیٰ کے
 کھڑے کئے جائیں گے۔ حکم ہوگا لے جاؤ ان کو جنت کے طرف وہ عرض کریں گے
 اے رب کس سبب ہم قابل جنت ہوئے حالانکہ کوئی عمل ہم نے ایسا
 نہیں کیا جس کا بدلہ جنت ہو ارشاد ہوگا جاؤ جنت میں میں نے قسم کھائی ہے
 اپنی ذات کی کہ دوزخ میں داخل نہ ہو وہ شخص جس کا نام احمد یا محمد ہو اور نیز
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے اپنے عزت و جلال کی قسم
 کھائی ہے کہ نہ عذاب کریگا دوزخ میں اس شخص کو جو آپ کے نام کے ساتھ ہو
 ہو ہر چند ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ فضیلت تسمیہ کے باب میں جتنی حدیثیں
 وارد ہیں سب موضوع ہیں مگر علامہ زر قافی نے لکھا ہے کہ یہ قول قابل
 اعتبار نہیں البتہ بعض حفاظ نے جو لکھا ہے کہ کوئی حدیث اس باب میں
 صحیح نہیں۔ یہ بات اور ہے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں آتا۔

جیسا کہ کتب اصول حدیث میں صرح ہے اور ایسی حدیث کیونکر موضوع ہو سکتی ہے جسکو کابر محدثین مثل حاکم اور برائین عدی ابو منصور ابوسعید ابویعلیٰ طریطی ابن جوزی سلفی ابونعیم خرائطی ابن بکر وغیرہ نے موقوفاً و مرفوعاً روایت کیا ہے بلکہ افاد الزرقانی فی شرح المواہب اور احادیث موقوفہ بھی یہاں حکم میں مرفوع کے ہیں اس لئے کہ صحابہ ایسے امور اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے جیسا کہ محدثین نے اس کی تصریح کی ہے۔ رہا یہ کہ بعض ملاحدہ و زنادقہ بھی نام مبارک کے ساتھ موصوف ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے فضائل بلکہ جمیع اعمال حسنہ بغیر ایمان کے کچھ کام نہیں آتے مقدم سب سے خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت ہے جب یہیں معاملہ ٹھیک نہ ہوا تو سوائے جہنم کے پر کہیں ٹھکانا نہیں الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قدر عظمت ہوئی ہے کہ توہین حضرت کے نام کی بھی حق تعالیٰ کو گوارا نہیں۔ قولہ لَوِ الْبَشَرُ نے کی وصیت الحج موابیب

لہینہ میں مروی ہے۔ دردی ابن عساکر عن کعب الاخبار قال اقبل دُم علی زنبہ شیث فقال اے نبی انت خلیفتی من بعدی فخذ بالعارة التقوی والعزة الوثقی فلما ذکر ان اللہ فا ذکر الی جنبہ اسم محمد فانی رایت اسمہ مکتوباً علی ساق العرش وانا بین الروح والطین ثم اتی طفت السموات فلم اری السموات موضعاً الا رایت اسم محمد مکتوباً علیہ ان ربی اسکننی الجنة فلم اری الجنة قصر ولا غرفة الا وجدت اسم محمد مکتوباً علیہ لقد رایت اسم محمد مکتوباً علی نحو العین علی ورق قصب جام الجنة و علی ورق شجرة طوبی و علی ورق سدة المنتهی و علی اطراف الحجب بین اعیین الملكة فاکثر ذکرہ فان الملكة من قبل تذکرہ فی کل ساعتها۔ ترجمہ روایت ہے کہ آدم

علیہ السلام نے اپنے فرزند شیت علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے فرزند
 تم میرے بعد میرے خلیفہ ہو پس خلافت کو عمارت تقویٰ اور دست گاہ محکم کے
 ساتھ لاؤ اور جب یاد کرو تم اللہ تعالیٰ کو تو اس کے متصل نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ذکر کرو کیونکہ میں نے ان کا نام ساق عرش پر لکھا دیکھا ہے جب میں روح طین
 میں تھا پھر تمام آسمانوں میں پھر کر دیکھا کہ کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں نام محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کا لکھا نہ ہو۔ اور میرے رب نے مجھ کو جنت میں رکھا وہاں کوئی محل اور
 کوئی بالا خانہ اور برآمدہ ایسا نہیں دیکھا جس پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہ لکھا
 ہو اور سینوں پر تمام ثوروں کے ہر جنت کے تمام درختوں اور شجر طوبے اور
 سدرۃ المنتہی کے پتوں پردوں کے اطراف اور فرشتوں کے آنکھوں کے بیچ
 میں نام مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھا ہوا ہے اس لئے اکثر ان کا ذکر کیا
 کرو۔ فرشتے قدیم سے ہر وقت اُن کا ذکر کیا کرتے ہیں انتہی۔ **فائدہ** حضرت
 آدم علیہ السلام نے حضرت شیت علیہ السلام کو جو کثرت ذکر حضرت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وصیت فرمائی اس کا منشا ایک تو یہ ہے کہ جب فرشتے ہمیشہ حضرت
 کا ذکر کیا کرتے ہیں۔ تو ضرور ہے کہ وہ نہایت عمدہ عبادت ہوگی۔ اور ایسی
 عبادت زیادہ کرنا بہتر ہوگا۔ دوسرا یہ کہ حق تعالیٰ کو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ جیسی محبت ہے کسی کے ساتھ نہیں ہر چند حضرت
 ابراہیم بھی خلیل اللہ ہیں مگر حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ
 محبت کچھ اور ہی ہے چنانچہ خود حضرت خلیل اللہ علیہ السلام معترف ہیں۔
 کہ میری خلقت اس درجہ کی نہیں۔ کما فی المواہب وشرحہ للزرقانی ولفظ معط

عن ابی ہریرۃ و حذیفۃ قال قال صلی اللہ علیہ وسلم - جمع اللہ الناس فیقوم
المؤمنون حتی تنزلت لہم الجنة فیاتون آدم فیقولون یا ابا تاسع لانا الجنة
فیقول دہل اخرجکم من الجنة الا خطیئۃ ابیکم آدم لت بصاحب کسا ذہبوا الی
انبی ابراہیم خلیل اللہ فیقول ابراہیم لت بصاحب کسا نکنت غلیلا
من درار و راد) الحدیث ترجمہ روایت کی مسلم نے ابو ہریرہ اور حذیفہ
رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کرے گا۔ حق
تعالیٰ لوگوں کو محشر میں کھڑے ہونگے ایمان والے یہاں تک کہ قریب ہوگی۔
ان سے جنت تو وہ آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے۔ اے پدر بزرگوار
ہمارے کہلو ایسے ہمارے لئے جنت وہ کہیں گے تمہیں جنت سے تمہارے
باپ آدم ہی کی خطانے تو نکالا ہے۔ میں اس کام کا نہیں۔ جاؤ میرے
فسد زند خلیل اللہ کے پاس۔ ابراہیم علیہ السلام کہیں گے۔ میں بھی اس
کام کا نہیں ہوں۔ میں خلیل صرف دور ہی دور سے تھا انتہی الحاصل
آدم علیہ السلام پر یہ امر بخوبی منکشف ہو گیا تھا کہ حق تعالیٰ کو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ نہایت محبت ہے کیونکہ ہر ایک مقام پر نام مبارک کو
لکھنا اور فرشتوں سے ہمیشہ ذکر کرنا فطر محبت پر دلیل قطعی ہے چنانچہ
حدیث شریف میں وارد ہے (من احب شیئا اکثر من ذکرہ) وہو حدیث مرفوع
رواہ ابو نعیم والیلمی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ذکرہ فی المواہب و شرح
ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کسی چیز کو دوست رکھتا
ہے تو اکثر اس کو یاد کیا کرتا ہے انتہی۔ اس لئے حضرت آدم علیہ السلام نے

اپنے اس فرزند کو جو محبوب ترین اولاد اور خلیفہ تھے۔ وصیت کی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کیا کریں۔ اس وصیت میں بظاہر دو فوائد
ہیں ایک خاص نفع ذاتی شہادت علیہ السلام کا کہ بدولت اس کے حق تعالیٰ کے
نزدیک ان کا تقرب بڑھے۔ دوسرا یہ کہ تمام اولاد کی بھلائی بھی مد نظر تھی کیونکہ
جب سب کو یہ معلوم ہو جائے کہ اپنے پیارے فرزند ولی عہد کو ایسی وصیت
کی ہے تو ان میں جو زریک اور خلف الصدق میں ضرور اس کام پر رغبت
کریں گے۔ اس پر بھی اگر کسی ناخلف نے پدر حہربان کی وصیت کو غور سمجھا تو
اپنا نقصان کیا۔ یہ تو ان کا ذکر تھا جو خود نبی متقرب تھے۔ اب اس موقع میں
ناظرین خوب سمجھ سکتے ہیں کہ جب انبیاء اولوالعزم نے ذکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
میں اس قدر اہتمام کیا ہو تو ہم انبیوں کو کس قدر اس کا اہتمام و التزام چاہیے۔
کیونکہ ہمارا تو دین ایمان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی محبت کے ساتھ وابستہ
ہے۔ دیکھ لو خود حضور اقدس کیا فرماتے ہیں۔ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ قَالَ ابْنُ
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحِبَّ إِلَيْهِ مَنِ وَالِدُهُ وَوَلَدُهُ وَالنَّاسُ
أَجْمَعِينَ رواه الشيخان واللفظ للنخاري ثم ترجمہ فرمایا رسول اللہ علیہ
وسلم نے کہ کوئی تم میں ایماندار نہیں ہوتا ہے جب تک اس کے دل میں میری
محبت اس کے باپ اور بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہو یعنی تمام
عالم سے زیادہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نہ ہو ایمان ہی نہیں
غرض ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو حضرت کی محبت حاصل کرنا چاہیے۔ اور
حصول محبت کی مفتاح ذکر ہے چنانچہ ابن قیم نے حاوی الارواح الی بلاد

الافراح میں لکھا ہے وقد جعل اللہ لكل مطلوب مقصداً ومفتاح الولاية والجنة
 الذکر یعنی حق تعالیٰ نے ہر ایک مطلب کے لئے ایک کنجی مقرر کی ہے اور کنجی
 قرب و محبت کی ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو آخرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کرنا چاہیئے تاکہ محبت حضرت کی پیدا ہو اور
 بدولت اس کے ایمان حاصل ہو اور اگر ایمان ہے یعنی حضرت کی محبت ہے حبیب
 تم بمقتضائے من احب شیئاً اکثر من ذکرہ خود ذکر ہونے لگے گا۔ قولہ
 شہ لولاء اشارہ اس حدیث شریف کی طرف ہے۔ جو مواہب لدینیہ
 میں ہے دردی انہ لما خرج آدم من الجنة رای مکتوباً علی ساق العرش و
 علی کل موضع فی الجنة اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقرر ونا باسم اللہ تعالیٰ
 فقال یارب ہذا محمد من ہو فقال اللہ تعالیٰ ہذا ولیک اذی لولاء ما خلقک
 فقال یارب بحرمتہ ہذا الولد ارحم ہذا الولد فتودی یا آدم لو تشفعت الینا محمد
 فی اہل السموات والارض لتشفعناک قرعہ جمہ جب آدم علیہ السلام جنت سے
 نکلے دیکھا کہ ساق عرش پر ادرجیت میں ہر جگہ نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
 اللہ تعالیٰ کے نام ساتھ لکھا ہوا ہے۔ عرض کیا یارب یہ محمد کون میں ارشاد
 ہوا (ہذا ولیک لولاء ما خلقک) یعنی یہ تمہارے فرزند ہیں اگر وہ نہ ہوتے
 تو میں تم کو پیدا نہ کرتا۔ عرض کیا یارب بحرمت اس فرزند کے اس والد پر رحم
 کرنا آئی کہ اے آدم اگر تم محمد کے وسیلہ سے کل زمین و آسمان والوں
 کے حق میں سفارش کرتے تو بھی ہم قبول کرتے۔ اور اسی طرح لفظ (لولاء)
 اس حدیث شریف میں وارد ہے جس کو روایت کیا امام سیوطی نے درنثو میں

تفسیر آیه شریفہ فَنَلَقْنَاهُ اَدَمَ مِنْ رَبِّهِ کَلِمَاتٍ کے تحت میں کہا قال اخرج
الطبرانی فی المعجم السعیر والحاکم والبیہقی کلاہما فی الدلائل ابن
عساکر عن عمر بن خطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اذنب آدم
الذنب الذی اذنب رفع راسہ الی العرش فقال اساکت بحق محمد الا غفرت لی
فاوحی اللہ الیہ من محمد فقال لما خلقتنی رفعت راسی الی عرشک فاذا فیہ مکتوب لا الہ
الا اللہ محمد رسول اللہ فعلت اللہ لیس احد اعظم عنہ کہ قدر امن جعلت اسمہ
مع اسمک فاوحی اللہ الیہ یا آدم انہ آخر النبیین من ذریک ولولاه ما خلقتک -
تو ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام سے وہ گناہ
صادر ہوا تو عرش کی طرف سر اٹھا کر دعا کی کہ الہی بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
بخش دے ان پر وحی ہوئی کہ محمد کون - عرض کیا الہی جیب پیدا کیا تو نے مجھ
کو تو میں نے عرش کے طرف سر اٹھا کر دیکھا تو لکھا ہوا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول
اللہ اس سے میں نے جانا کہ جس کا نام تو نے اپنے نام کے ساتھ لکھا ہے اس
سے زیادہ کسی شخص کا مرتبہ تیرے پاس نہ ہوگا - وحی آئی - کہ اے آدم
وہ نبیوں سے آخر ہوں گے تمہاری اولاد میں (دولہ لاہ ما خلقتک) یعنی اگر
نہ ہوتے وہ تو نہ پیدا کرتا میں تم کو انتہی آبن جو زئی نے بھی کتاب الوفا بفضائل
المصطفیٰ علیہ السلوۃ والسلام میں اس حدیث کو روایت کیا ہے - فائدہ
اکثر احادیث میں بظاہر اختلاف ہوا کرتا ہے کہ جسکی توفیق ہر شخص سے ہو نہیں
سکتی - ایسے مواقع میں یہ نہ خیال کرنا چاہیے - کہ دونوں حدیثوں میں کچھ ضعف
آجاتا ہو بلکہ یوں سمجھنا چاہیے کہ ہر ایک حدیث کو دوسری حدیث سے

تعداد کی وجہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے اس لئے کہ ہر ایک حدیث نفس واقعہ
 صداقت پر گویا دوسری حدیث کی گواہ ہوتی ہے ہاں جن امور زائدہ میں بعض
 ہے ان میں شک پیدا ہو گا نہ کہ نفس واقعہ ہیں بلکہ لواحدیت معراج جو عجیب
 وغیر میں وارد ہیں اس سے ترتیب مقامات انبیاء علیہم السلام میں کس قدر اختلاف
 ظاہر ہے پھر اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اس وجہ سے وہ سب احادیث ضعیف ہو گئے ہوں
 بلکہ محدثین حتیٰ الامکان اس قسم کی احادیث میں توفیق دے دیتے ہیں اور کبھی
 نشا اختلاف کا یہ بھی ہوتا ہے کہ راوی کو ہر چند اصل واقعہ تو یاد ہوتا ہے
 لیکن ممکن ہے کہ بسبب تادمی ایام کے تقدیم یا تاخیر اوقات وغیرہ پورے طور
 پر یاد نہ رہنے کی وجہ سے اپنے ظن غالب پر بیان کر دیا ہو چنانچہ ان دونوں
 حدیثوں میں یہی صورت معلوم ہوتی ہے الحاصل ان دونوں حدیثوں سے مخاطبہ
 حق تعالیٰ کا آدم علیہ السلام کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے باب
 میں ثابت ہے کیونکہ ابھی حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کو دوست
 رکھتا ہے اس کا ذکر زیادہ کرتا ہے **قولہ وحشت آدم گئی نام شہ لولا کہ**؛
 کما فی المواہب والنزقانی (واخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی ہریرۃ عن
 رفعہ لما نزل آدم علیہ السلام بالہنا استوحش فنزل جبریل علیہ السلام فتادی بالاذن
 اللہ اکبر اللہ اکبر متین اشہدان لا الہ الا اللہ متین اشہدان محمد رسول اللہ متین
 الحدیث) درواہ ایضاً الحاکم وابن عساکر وقد روی الدیلمی عن علفانی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حزیناً فقال یا ابن ابی طالب مالی اراک حزیناً فمر بعض اہلک یؤذن فی
 اذنک فانہ وادلہم فخر بتمہ فوجدتہ کذلک وقال کل من رداۃ جربتمہ فوجدتہ کذلک

ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آدم علیہ السلام ہند میں اترے
 ان کو دشت ہوئی اس وقت جبریل علیہ السلام اترے اور اذان کہی اس طور سے
 اللہ اکبر اللہ اکبر دو بار شہد ان لا الہ الا اللہ دو بار شہد ان محمد رسول اللہ
 دو بار آخر حدیث تک (مقصود یہ کہ بدولت اس اذان کے دشت جاتی رہی)
 اور علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مجھ کو حزن و غلگین دیکھ کر فرمایا کہ اے ابن ابی طالب تم کو میں غلگین پاتا ہوں
 کسی سے کہو کہ تمہارے کان میں اذان کہہ دے۔ وہ غم کی دوا ہے۔ علی رضی
 اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو آزمایا فی الحقیقت اس سے حزن جاتا
 رہا اور اس حدیث کے جتنے راوی ہیں سبہوں نے ایسا ہی کہا کہ ہم نے بھی اس
 کو آزمایا ہے۔ واقعی یہی تاثیر پائی۔ اُنھنے نکتہ وجہ اس کی یہ ہے
 کہ جب کوئی اپنے محبوب کو یاد کرتا ہے۔ تو جتنے خیالات دشت انگیز ہوں
 سب محو ہو جاتے ہیں۔ اس لئے کہ جب انسان کو کسی کے ساتھ کمالِ رُح
 کی محبت ہو اور اس کو یاد کرے تو دل اسی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔
 جس سے خیال ان امور کا جو دشت انگیز ہوں۔ باقی نہیں رہتا۔ یعنی
 کیفیتِ جدیدہ دل میں متکلی ہونے کی وجہ سے کیفیتِ سابقہ محو ہو جاتی
 ہے۔ جب یہ تاثیر ہر محبوب کے یاد کرنے میں عموماً ٹھہری تو محبوبِ رب
 العالمین کے یاد کرنے میں کس قدر تاثیر ہونا چاہیے۔ جب محب
 عقیدہ اہل اسلام کسی کیفیتِ قلبی وغیرہ کا وجود بے تخلیق خالق ممکن نہیں
 سو جیسے حق تعالیٰ نے ہر محبوب کے یاد کرنے میں تاثیر رکھی ہے۔ اپنے محبوب

صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد میں اگر خاص طور پر وہ تاثیر رکھی ہو تو کیا عجیب البتہ ان دونوں میں اتنا فرق ہو گا کہ وہاں تذکرے کے بعد ایک نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس کی کیفیت سابقہ نحو ہو جائے اور یہاں تو وسط کیفیت جدیدہ کی ضرورت نہیں مگر چونکہ تاثیرات اشیا میں جانب اللہ ہیں۔ اثر آخری دونوں کا ایک طور پر ہوا جیسے طب یونانی و مصری یا ڈاکٹری کہ کسی میں علاج بالقدر ہے اور کسی میں بالموافق۔ ہر چند کیفیات درمیانی متغایر ہوں مگر انجام دونوں کا جواز الہی مرض ہے ایک ہے الحاصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک میں یہ اثر دیا گیا ہے کہ وحشت و اندوہ کو دفع کرے۔ میں یقین سمجھتا ہوں۔ کہ یہاں باریک و نازک سرسبز ہونگے۔ جس کو اہل مذاق جانتے ہوں گے۔ اتنا تو میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ ادھر شان رحمۃ للعالمین جلوہ گر ہے کہ نام سے آثار رحمت ہو یا نہیں۔ اور ادھر عظمت شان غیوری آمادہ فہر ہے کہ جب عموماً محبوبوں کے ذکر میں وہ تاثیر ہو۔ کیا معنی کہ محبوب رب العالمین کے ذکر میں وہ اثر نہ ہو۔ دلوں پر جبر ہے کہ بخرق عادت بلا تو وسط کیفیت جدیدہ وحشت و اندوہ دفع ہوا کرے۔ یہاں ایک بات اور یاد رکھ لینا چاہیے کہ اگر کسی بد اعتقاد قسّی القلب کے دل میں یہ اثر ظاہر نہ ہو تو یہ نہ سمجھیں کہ اس کی تاثیر میں کچھ فرق ہے بلکہ وہاں یہ سمجھا چاہیے کہ محل میں صلاحیت نہیں۔ جیسے اطباء معتبر ہیں کہ جب محل میں صلاحیت قبول نہ ہو۔ دو ایسی ہی قوی الاثر کیون ہو۔ کچھ تاثیر نہیں کرتی۔ علیٰ ہذا القیاس اور ادعیہ و سور قرآنی باوجود قطعیت تاثیر کے اسی وجہ سے کبھی اثر نہیں بھی کرتے ہیں۔ فائدہ اگر کوئی یہاں

یہ سوال کرے کہ حدیث شریف سے تو مجموع اذان کی تاثیر ثابت ہوتی ہے اور اس میں کئی امور مذکور ہیں۔ خاص حضرت کے نام کی تاثیر کہاں سے ثابت ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ اذان میں تین چیزوں کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور نماز کی دعوت۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اس اذان سے دعوت نماز مقصود نہیں ورنہ علی کرم اللہ وجہہ کو کان میں اذان کہلوانے کا ارشاد کیوں ہوتا سفر مادیتے کہ اذان وقتنی سن لو۔ اب رہا خدائے تعالیٰ کا ذکر سو اس میں کچھ شک نہیں کہ خدائے تعالیٰ کے نام پاک میں ہر قسم کی تاثیرات ہیں اس کا انکار کون کر سکے۔ مگر یہ بھی تو ہے کہ مؤثر حقیقی وہی ہے اور وہ مختار ہے چاہے تاثیر کسی شے کی کسی وقت ظاہر کرے چاہے نہ کرے۔ چنانچہ آدم علیہ السلام جب کہ اپنے مقام سے جدا ہوئے کیا ہو سکتا ہے۔ کہ اس محل وحشت اندوہ میں سوائے خدائے تعالیٰ کے اور کسی کا ذکر انہوں نے کیا ہوگا پھر باوجود اس کے نام پاک کی تاثیر ظاہر نہ فرمائی کیونکہ مقصود کچھ اور تھا پھر جب وحشت کو ان کی دفع کرنا منظور ہوا جبریل علیہ السلام بھیجے گئے کہ اذان کہیں جس میں نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تھا اب ذرا غور کیا جائے کہ ایسے موقع میں آدم علیہ السلام نے کیا خیال کیا ہوگا یہی وجہ تھی کہ جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یاد دلایا گیا تامی خصوصاً حضرت کے جوہر دیکھ چکے تھے سب آنکھوں کے سامنے ہو گئے اور کہنے لگے الہی بقی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بخش دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تامی اذان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ذکر مقصود تھا۔

جسکی تاثیر ظاہر ہوئی اور اس کی مثال ایسی ہوئی جیسے قیامت میں بلال رضی اللہ عنہ کی اذان سے صرف تصدیق رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مقصود ہوگی کما فی الموطا و شرحہ (و آخر حصہ) اسی حدیث ابی ہریرۃ المذکور (الطبرانی)

والحاکم بلفظ) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تخشع الانبیاء علی الدواب و ابعث علی البراق و یبعث بلال علی ناقۃ من نوق الجنة نیادی بالاذان محضاً

و بالشہادۃ حقاً حتی اذا قال الشہدان محمد رسول اللہ فہذہ الامونون من الاولین و الآخرین ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے کہ انبیاء کا حشر سواریوں پر ہوگا اور سوار ہوں گائیں براق پر اور بلال ناقۃ جنت پر ہونگے اور اذان خالص کہیں گے اور سچی گواہی دیں گے جب اشہدان محمد رسول اللہ کہیں گے تو سب اگلے پچھلے اہل ایمان اس کی گواہی دیں گے۔

انتقہ۔ یہ بات ظاہر ہے کہ نہ محشر میں نماز کی دعوت مقصود ہے نہ شہادت توحید کیونکہ وہاں تو کفار بھی موجود ہو جائیں گے مقصود یہ کہ مجموعہ اذان سے دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز مقصود ہے اس سے معلوم ہوا کہ اذان میں جو دفعہ وحشت و اندوہ کی تاثیر ہے بنظر نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور وحشت آدم علیہ السلام کی اسی سے زائل ہوئی ہو (المطلوب قولہ شہ لولاک ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ

خنی تعالیٰ فرماتا ہے لولاک ما خلقت الجنة و لولاک ما خلقت النار اور سلمان فارسیؓ سے لولاک ما خلقت الانبیاء وی ہے چنانچہ دوسری اور چوتھی تسلسل میں دونوں روایتیں مذکور ہوئیں فائدہ یہاں معلوم کرنا چاہیے

کہ اسبکل جو غلج رہا ہے کہ لولاک لما خلقت الافلاک حدیث موضوع ہے
 یہ تسلیم بھی کیا جاوے تو اہل جرح کو اسے فائدہ کیا۔ زمین دریا جنت و نرغ
 ثواب عقاب۔ جملہ آدمیوں کے جد بزرگوار۔ بلکہ ساری دنیا جب بدلت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہوئی تو افلاک کیا چیز ہیں۔ دیکھ لو جنت
 و نرغ بدلت حضرت کے پیدا ہونے کی حدیث کو حاکم دلیلی سبکی۔ بلقینی نے
 روایت کیا ہے اور زرعی و دریا پیدا ہونے کی حدیث کو ابن سبع اور غفری
 نے اور دنیا طیلی ہونے کی حدیث کو ابن عساکر نے۔ اور ثواب و عقاب
 کی حدیث کو ابن سبع و غفری نے اور خلق آدم علیہ السلام کی حدیث کو طبرانی
 حاکم بیہقی ابی عساکر ابی نعیم ابی ایشخ بلقینی سبکی نے چنانچہ دوسری اور چوتھی
 تسدیس میں ان احادیث کا ذکر ہو چکا اور خصائص کبریٰ میں امام سیوطی نے نقل
 کیا ہے آخر جرح الحاکم و البیہقی و ابی طبرانی فی الصغیر و ابی نعیم و ابن عساکر عن عمر
 بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما اترف آدم الخطیئۃ قال
 یا رب! سالک بحق محمد لما غفرت لی قال کیف عرفت محمد ا قال لانک لما خلقتنی
 بیدک تغث فی من روحک رفعت راسی فرایت علی قوائم العرش مکتوب
 لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فعلت انک لم تصنف الی اسمک الا حب الخلق
 الیک قال صدقت یا آدم و لولا محمد ما خلقتک ترجمہ روایت کیا حاکم اور
 بیہقی اور طبرانی نے صغیر میں اور ابی نعیم اور ابن عساکر نے عمر رضی اللہ عنہ سے کفر یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام مرتکب خطا ہوئے
 عرض کی یا رب بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم تجھ سے سوال کرتا ہوں۔

کہ مجھے بخشدے ارشاد ہوا تم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا عرض کیا
 جب تو نے مجھے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی تو میں نے سراٹھایا جو
 دیکھا تو عرش کے ہر پایہ پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے اس سے
 میں سمجھ گیا کہ اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام تو نے ملایا ہو گا جو محبوب ترین خلق
 تیرے پاس ہے ارشاد ہوا اے آدم تم سچ کہتے ہو اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نہ ہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا انتھو الحاصل ان سب روایات سے
 معلوم ہوا کہ تمام عالم کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طغیانی ہے۔ اب
 کہیے افلاک اس سے کہاں نکل سکیں گے۔ بلکہ خود افلاک کا نام بھی صراحۃً
 علی کرم اللہ وجہ کی روایت میں آچکا ہے۔ جو دوسری تسدیس میں مذکور
 ہے اب باقی رہی یہ بات کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے
 سو یہ بحث علمی ہے۔ اعتراض کرنے والے سب ایسے نہیں ہیں کہ اباحت علمیہ
 سے واقف ہوں بلکہ اکثر تو ایسے ہوں گے۔ کہ لفظ حدیث کے معنی تک جانتے
 ہوں گے ایسے لوگوں کا ایسے موقع میں مقصود کچھ اور ہی ہوتا ہے۔
 خیر الغیب عبداللہ۔ ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوعات کی کتاب
 الفضائل میں ذکر نہیں کیا۔ باوجودیکہ کمال تشدد ان کا ظاہر ہے کہ اکثر احادیث
 ضعیفہ کو بھی داخل موضوعات کر دیا ہے۔ ہاں ملا علی قاری نے موضوعات الحدیث
 میں خلاصہ سے نقل کیا ہے۔ کہ صفحہ فی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے۔ مگر
 ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ علمی کی روایت میں لولاک ما
 خلقت الجنة و لولاک ما خلقت النار اور ابن عساکر کی روایت میں لولاک

ما خلقت الدنيا وارده ہے۔ انتھے الحاصل حدیث لولاک صحیح ہے گو الفاظ میں کسی
 قدر ہو پس اطلاق شدہ لولاک میں کچھ کلام نہیں دہوا مقصود قولہ مردے زندہ ہو گئے
 تاثیر نام پاک سے؛ مواہب لدنیہ میں ہے وعن انس ان شایا من الانصار
 توفی ولہ ام عجز عمیا فسبحیناہ وعزیناہ فقلت مات انبی قلنا نعم فقلت
 اللہم ان کنت تعلم انی ہاجر الیک والی نبیک رجاء ان تعیننی علی کل شدۃ
 فلا تخلفن علی ہذہ المصیبتہ فما یرحنا ان کشف الثوب عن بہرہ قطعہ وطمعنا واداد
 ابن عدی ابن ابی الدنیا وبقی ابو نعیم مخزومہ روایت ہے انس سے کہ کسی نصاری
 کا انتقال ہوا جو جوان تھے اور ان کی ماں بڑھیا نا بینا تھی ہم نے ان پر
 کپڑا اوڑھادیا اور اس بڑھیا کی تعزیت کی اس نے پوچھا کیا میرا لڑکا مر گیا
 ہم نے کہا ہاں وہ یہ دعا کرنے لگی کہ یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ میں تیرے اور تیرے
 رسول کے طرفہ ہجرت اس امید پر کی ہے کہ مدد کرے گا۔ تو میری ہر سختی
 میں۔ تو یہ مصیبت مجھ پر مت ڈال انس کہتے ہیں کہ ہم اپنی جگہ سے ہٹے نہ تھے
 کہ اس جوان انصاری نے اپنے منہ سے کپڑا ہٹایا اور ہمارے ساتھ مل کر
 کھانا کھایا اور دوسری روایت میں ہے کہ اس وقت تک وہ زندہ رہے
 کہ ان کی ماں کا انتقال ان کے رد و رد ہوا روایت کیا اس کو ابن عدی و
 ابن ابی الدنیا وبقی اور ابو نعیم نے انتھے سبحان اللہ کیا قوی ذریعہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کا ان بی بی کے دل میں متمکن تھا۔ کہ بغیر سوچنے کے
 ویسی نازک حالت میں زبان پر آگیا۔ اور کیسا اعتقاد کامل تھا کہ شک کو
 کچھ موقع ہی نہ ملا۔ خوب ذہن نشین تھا کہ جب سب گھر بار چھوڑ کے حضرت

کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت کے ہورہے تو کیسی ہی مصیبت کیوں نہ ہو اس ذریعہ سے دعا کی جائے گی۔ اگر موت بھی ہو تو ٹل جائے گی۔ پھر جب ایسی تصدیق کے ساتھ بارگاہ رب العزت میں وہ دعا پہنچی جس میں نام مبارک حضرت شریک تھا تو یہ اس کا قبول ہونا کیا عجیب کیونکہ ابتدائے نشا عفری انسانی میں یہ سنت اللہ جاری ہو چکی ہے کہ یہ برکت نام مبارک دعا قبول ہو کر سے اب یہاں یہ بحث باقی رہی کہ تاثیر احیاء ہجرت میں تھی یا نبیت میں یا نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں یا مجموع میں اور اگر مجموع میں ہو تو جزو اعظم کون ہے چونکہ یہ بحث مسئلہ تاثیر اذان کے مشابہ ہے جس کا ذکر ابھی ہوا اس لئے غوث تطویل ناظرین کی طبع رسا اور وجدان سلیم پر حوالہ کر دیا جاتا ہے الحی عمل بعد غور کے معلوم ہو سکتا ہے کہ تاثیر نام پاک کی تھی کہ مردہ زندہ ہو گیا۔

حضرت آدمؑ نے اس فرزند سے یہ بھی کہا	۵	میں تفرج کیلئے جب آسمانوں پر گیا
دیکھا ذکر احمدؑ میں ہر ملک معرفت تھا		اور ہر اک پتے پہ جنت کے نام لکھا لکھا

سینے چوڑوں کے ملائک کی جبین تیرا بعرض

ہر جگہ اس نام کا ہے عالم علوی میں نقش

قولہ حضرت آدمؑ نے اس فرزند سے یہ بھی کہا اربع ہندسے ثالث میں لعب احبار کی روایت مذکور ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کہاں کہاں لکھا ہوا ہے آسمانوں پر ہر جگہ جنت کے در و دیوار پر چوڑوں کے سینوں پر سدرۃ المنتبہ طوبیٰ اور اشجار جنت کے پتے پتے پر پردوں کے اطراف اور فرشتوں کے آنکھوں کے

بیچ میں اور یہ بھی مذکور ہو کہ فرشتے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کے
 ذکر میں مصروف ہیں اور سوائے اس کے اور روایات مرفوعہ بھی سکے ہوید ہیں
 چنانچہ امام سیوطی نے خصائص کبریٰ میں ذکر کیا ہے اخرج ابو نعیم فی الحلیۃ عن
 ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی الجنة شجرة علیہا
 درقة الا مکتوب لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ترجمہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی درخت جنت میں ایسا نہیں جس کے پتوں پر لا اله
 الا اللہ محمد رسول اللہ نہ لکھا ہو۔ اور امام شعبی نے تفسیر کشف البیان میں
 سند متصل روایت کیا ہے عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی
 اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش
 مکتوب لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق ترجمہ
 روایت ہے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ شب معراج میں نے عرش کی ساق پر دیکھا لا اله الا اللہ محمد
 رسول اللہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق لکھا ہے اسی طرح خصائص الکبریٰ میں
 نقل کیا ہے اخرج ابن عدی وابن عساکر عن انس قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لما عرج بی رایت علی ساق العرش مکتوب لا اله الا اللہ محمد رسول
 اللہ ایدتہ بعلی ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شب معراج
 عرش کی ساق پر میں نے لکھا دیکھا لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ ایدتہ بعلی
 یعنی تائید دی میں نے ان کو علی رضی اللہ عنہ سے انتظے اور خصائص کبریٰ میں
 یہ روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کعب بن احبار

سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن فضائل کی ہمیں خبر دو جو قبیل
ولادت شریف تھیں آئے۔ کہا میں نے کتب سابقہ میں پڑھا ہے کہ ابراہیم
خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک پتھر پایا تھا جس پر جابر طری
لکھی تھیں پہلی سطر انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدونی۔ دوسری سطر اِنی انا اللہ
لا الہ الا انا محمد رسولی طوبی لمن آمن بہ واتبعہ الحدیث اور اس کے سوا
خاص نصاب کبرئے اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں بہت روایتیں مذکور ہیں۔
کہ اکثر بلاد میں اشجار و احجار پر حکم طیبہ لکھا ہوا اکثر لوگوں نے دیکھا ہے اور
جابر سے روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی مہر کا نقش یہ تھا لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ اگرچہ ابن جوزی نے اس روایت کو موضوع کہا ہے مگر
امام سید طی نے تعقیبات میں لکھا ہے کہ عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ سے
بھی یہی روایت وارد ہے۔ جس کی تخریج طبرانی نے کی ہے الحاصل
جو شخص یہ بات جان لے کہ حق تعالیٰ پہلے پہل جب کتابت کو ایجاد
فرمایا۔ سب سے پہلے نام پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا اپنے نام کے ساتھ لکھا۔ پھر اس کو اس قسم کی کسی بات میں
شک نہ ہوگا۔ بلکہ یہ سمجھ جائے گا۔ کہ یہ چند مواقع کیا اگر سارا عالم نام آوری
پر آنحضرت کے گواہی دے۔ تو کوئی بڑی بات نہیں۔ فردوس دلی میں روایت
ہے۔ اول شی خط اللہ عز وجل فی الكتاب الاول اِنی انا اللہ لا الہ الا
انا سبقت رحمتی غضبی فمن شہدان لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبدہ
ورسولہ قلہ الجنۃ (عبداللہ بن عباس) یعنی روایت ہے عبداللہ بن عباس

سے کہ پہلی بات جو اللہ تعالیٰ نے پہلی کتاب میں لکھی یہ ہے کہ میں اللہ ہوں میرے
 سوائے کوئی معبود نہیں میری رحمت میرے غصہ سے بڑھتی ہوئی ہے پھر
 جو شخص گواہی دے کہ کوئی معبود اللہ کے سوا نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ
 وسلم) اس کے بندہ اور رسول ہیں اس کے واسطے جنت ہے۔ الحاصل
 ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ جو قدر و منزلت اور خصوصیت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک ہے۔ اس کا کچھ
 شمار و حساب نہیں۔ اب یہ معلوم نہیں کہ منشا اور سبب اس کا کیا ہے
 کیونکہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف رسول ہی تھے۔ تو اتنا کافی
 تھا کہ مثل دوسرے رسولوں کے بعد ادا کرنے فرض منصبی یعنی تبلیغ رسالت
 کے مستحق تحسین ہوتے۔ اس کے کیا معنی کہ ہنوز عالم کا نام تک کسی زبان
 پر نہیں آیا تھا کہ لسان غیب آپ کی نام آوری کے ہر طرف چرچے ہو رہے
 ہیں۔ آدم نے جب عدم سے آنکھ کھولی پہلے پہل جس چیز پر نظر پڑی آپ
 ہی کا نام گرامی تھا جو خالق بے ہمتا کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جلوہ گر تھا۔ ہر
 پتا گواہی دے رہا ہے کہ ان کی نظیر کا کہیں پتا نہیں اور ہر فرشتہ
 ذکر میں آپ کے رطب اللسان اور بزبان حال نغمہ سرا ہے کہ (بعد از
 خدا بزرگ توئی قصہ مختصر) ایک طرف انبیائے الوالعزم نعت
 گوئی میں مصروف ہیں۔ کوئی آرزو امتی ہونے کی کہ رہا ہے اور کوئی
 ان کا توسل کر کے حق تعالیٰ سے مرادیں مانگ رہا ہے۔ معلوم نہیں
 کوئی جانفشانی آپ کی قبل وجود حق تعالیٰ کو ایسی پسند آگئی تھی۔ کہ

بے یقینی بودی فضا کل حضرت

اس قدر افزائی ہوئی۔ یہ ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اس کا دار ہوتا تو انبیاء سابق زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے۔ معاذ اللہ یہاں عبودیت و عبادت کو کیا دخل۔ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجود قبل تخلیق عالم ہو چکا ہے ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنۡ یَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ۔ اب اگر بالفرض کوئی تمام ملائک و جن و انس وغیرہ کی عبادت کر کے یہ توقع رکھے کہ ہم بھی ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا نعوذ باللہ من ذلک یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا خالق عالم جل شانہ ازل سے ابد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر چکا ازل کا حال تو کسی قدر معلوم ہوا ابد کا حال بھی آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا شہد یہ ہے کہ جنت کی کنجیاں حضرت ہی کے ہاتھ میں ہونگی اور سلطنت جنت کی حضرت ہی کو مسلم ہے پھر یہ خیال کہ کسی دوسرے کو بھی حضرت کی سی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے اس خدائی میں تو اس کا ظہور ممکن نہیں۔ کیونکہ یہاں تو انحصار ازل و ابد کا ہو گیا۔ اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا کلمات کفر کی حکایت کرنا ہے کسی مسلمان کو طمع تو درکنار خیال تک نہیں آ سکتا کہ شرافت و فضیلت ذاتی میں حضرت کے ساتھ کسی قسم کی تساوی ٹھنڈے (چہ نسبت خاک را با عالم پاک) اس تقریر سے یہ بات بھی معلوم ہوگی کہ دوسرا شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔ پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا خاتم النبیین ہونا محال و متنع ہے۔ مگر یہ امتناع بغیرہ ہوگا نہ بالذات جس سے امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ امکان ذاتی اور امتناع بغیرہ میں کچھ

منافات نہیں۔ سوا اس کا جواب یہ ہے کہ وصف خاتم النبیین خاصہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ جو دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ اور موضوع لہ
 اس لقب کا ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ عند الاطلاق کوئی دوسرا
 اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا۔ پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے۔ اور
 کلیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے میں معلوم ہوتی ہے بسبب وضع
 کے جاتی رہی۔ جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص کے لئے وضع کیا جاتا ہے۔
 جزئی حقیقی ہو جاتا ہے اور مفہوم کلی اس لفظ کا اسکی جزئیت میں کچھ فرق
 نہیں لاتا۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر
 یہاں نا بید نہیں دیتی۔ اس لئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسروں
 پر کہا جاتا ہے۔ بخلاف لفظ خاتم النبیین کے جب سے واضح نے اس کو
 وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر اس کا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق اس کا
 سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ ختم انتہا کو
 کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہا متغیری نہیں ہو سکتی تاکہ دو شخص اس صفت
 کے ساتھ متصف ہوں۔ پھر جب عقل نے تبعیت نقل ایک ذات کے اتصاف کو
 مان لیا اس کے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ
 متصف ہو سکے اور بحسب منطوق لازم الوثوق قولہ تعالیٰ مَا يَبْدُلُ
 الْقَوْلَ لَدَيَّ کے جب ابدالاً بادیہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہی کے لئے ٹھہرا۔ تو جزئیت اس مفہوم کی ابدالاً بادیہ کے لئے ہو گئی کیونکہ یہ لقب
 قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے الحاصل اس مفہوم کی

جزئیات میں کوئی شک نہیں۔ اور یہ بات خدا میں نہیں۔ اب اس عجائے
 کا قضیہ بنائے کہ (غیر علیہ السلام خاتم النبیین بالامکان) باندھے تامل
 ثابت ہو جائے گا کہ یہ قضیہ محمل صحیح منعقد ہی نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حمل
 جزئی حقیقی کا کلی پر صحیح نہیں۔ اور اگر نظر اہمال موضوع کے جزئی سمجھا جائے
 پھر خواہ وہ معین ہو خواہ غیر معین غیر موضوع نہ محمول کا ہو گا۔ اور ابھی
 معلوم ہوا کہ محمول جزئی حقیقی ہو تو اس کا حمل دوسری جزئی پر سرگز نہیں
 ہو سکتا۔ جیسا (زید عمرو) درست نہیں حمل اور زید کو کے علم جواز کی دوسری وجہ
 یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خاصہ کا حمل غیر ذی الخاصتہ پر درست نہیں۔ جیسے
 الحمار کاتب) یا (غیر آدم علیہ السلام ابوالبشر) یا (زید ابو زید) یعنی زید
 اپنا آپ باپ ہے مثال آخری مثل نہ پیر اس وجہ سے منطبق ہے کہ عمرو مثلاً
 زید کا باپ ہے تو یہ صفت اس کا خاصہ ہوگی پھر یہ صفت اگر غیر عمرو پر
 اطلاق کی جائے تو اس امر میں کہ موضوع غیر ذی الخاصہ ہے زید اور بکر
 دونوں برابر ہوں گے پس اطلاق ابو زید خاصہ کا اگر بکر پر صحیح ہو تو چاہیے
 کہ اس کی جہت سے زید پر بھی صحیح ہو کیونکہ غیر ذی الخاصہ ہونے میں دونوں
 برابر ہیں واللہ بالاصل فالملزوم مشکہ۔ اور قطع نظر اس کے یہ تو ظاہر ہے
 کہ زید کا پدر حقیقی جب عمرو ہو تو یہ صفت دوسرے پر کیونکہ صادق آسکے
 الحاصل خاصہ ایک شے کا دوسرے پر صادق نہیں آسکتا۔ ورنہ وہ خاصہ
 خاصہ نہ ہو گا وہ بخلف۔ لم اس کا یہ ہے کہ محمول کو چاہیے کہ ذاتی موضوع کا
 ہو یا عرضی۔ اور حمل دسی صادق آتا ہے جہاں مبدا محمول کا ذاتی موضوع کا ہو

جیسے انسان ناطق یا صفت منضمہ ہو جیسے زید کا تب یا منترعہ ہو خواہ
 بالاضافہ جیسے السماء فوقنا یا بلا اضافہ جیسے الاربعۃ زوج پھر جب مبدأ
 محمول کا خاصہ کسی دوسری چیز کا ہو تو غیر ذی الخاصہ کی نہ ذاتی ہو سکے گا۔ نہ
 وصف منضمہ نہ منترعہ۔ اس سبب خاصہ کا محل غیر ذی الخاصہ پر صحیح نہیں
 پس معلوم ہوا کہ خاتم النبیین کا محل غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ الہ وسلم پر صحیح
 نہیں اور یہ تو ظاہر ہے کہ نسبت حکمیہ وقت محل پیدا ہوتی ہے پھر محل ہی
 نہیں تو نسبت حکمیہ کہاں اور جب نسبت ہی کا پتہ نہ ہو تو جہت امکان
 کیونکر ثابت ہو سکے۔ اس لئے کہ جہت تو نسبت کی کیفیت کا نام ہے۔ تو
 ضرور ہوا کہ ثبوت کیفیت کے پہلے ثبوت نسبت ہو کیونکہ ثبوت الشی للشی
 فرع ثبوت ثبوت لہ ہے۔ یا یوں کہئے کہ ثبوت العرش ثم انقش الحاصل اس سے
 معلوم ہوا کہ قضیہ مذکورہ غلط ہے اور سنئے محمول قضیہ کا جو جزئی حقیقی ہے
 اگر دوسری چیز پر محل کیا جائے تو سلب الشی عن نفسه لازم آئیگا۔ دیکھو
 اس محل کی نظیر بعینہ (زید عمر) ہے سو جتناک زید سے زیدیت یا عمرو سے
 عمرویت مسلوب نہ ہو عمرویت زید میں قائم نہیں ہو سکتی۔ اور ظاہر ہے کہ
 سلب الشی عن نفسه محال ہے۔ پھر یہ محال جو لازم آ رہا ہے وقت محل ہے
 یعنی ہنوز نسبت ہی کا وجود نہیں ہوا کہ محال لازم آ گیا تا بہ امکان چہ
 رسد اور علی سبیل التنازل اگر مسادق بھی ہوتے بھی امکان کو محل نہ ملا۔
 اس تقریر سے بھی یہی ثابت ہے کہ وہ قضیہ باطل ہے۔ کیونکہ مستلزم محال
 محال ہوا کرتا ہے۔ اب اگر کہا جائے کہ یہ بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیرہ ہے۔

سو اس کا جواب یہ ہے کہ تقریر یا لاسے امکان ذاتی کا وجود باطل ہو گیا
 اگر اس بطلان کو بھی منجملہ وجوہ امتناع لغیرہ کے تصور کر لیں تو امتناع کا پلہ
 خوب ہی بھاری ہو جائیگا جس میں بطلان ذاتی یعنی امتناع ذاتی بھی شریک ہوگا۔
 سو وہ دعویٰ امکان ذاتی کا کہاں رہا۔ اور اس دعویٰ کا ابطال اس تقریر سے
 بھی ہو سکتا ہے کہ مفہوم خاتم النبیین کا اگرچہ کلی ہے مگر کلیت اس کی ایسی نہیں
 جیسے انسان وغیرہ کی ہے اس لئے کہ انسان کے افسر و کثیر ہونے
 میں کوئی قباحہ لازم نہیں آتی بلکہ موجود ہیں بخلاف خاتم النبیین کے کہ
 اس کے معنی میں کثرت صادق آہی نہیں سکتی جیسے مرکز یا اول یا آخر یا مبداء۔
 حال مرکز کا سینے کہ مرکز اس نقطہ کو کہتے ہیں کہ جتنے خطوط اس سے نکل کر
 محیط تک پہنچیں سب آپس میں برابر ہوں۔ وہ خطوط نصف قطر دائرہ ہوں گے
 جن کے ملتقی کا نام مرکز ہے۔ پھر اگر ان خطوط کی ابتدا محیط دائرہ سے
 لے جاوے۔ تو مرکز منتہی ان خطوط کا ہوگا۔ اور اگر مرکز سے لے جائے
 تو وہ مبداء ان کا ہوگا۔ بہر حال خواہ وہ مبداء ہو یا منتہی مرکز ایک
 نقطہ معین ہوگا۔ جس کا فرض کرنا ہر جگہ مثل اور نقطوں کے ممکن نہیں
 اور اسی نقطہ میں یہ صفت قائم ہوگی۔ کہ مبداء یا منتہی ان تمام خطوط
 کا ہے۔ جو نصف قطر دائرہ ہو سکیں۔ اب اگر سوائے اس نقطہ معینہ
 کے دوسرا نقطہ فرض کریں اور کہیں کہ ممکن ہے کہ وہ بھی مرکز اس دائرہ
 کا ہو۔ تو یہ فرض محال ہوگا اس لئے کہ وہ صفت مختصہ دینے منتہی ان خطوط
 کا ہونا دوسرے میں قائم نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ وہ دوسرا نقطہ اس

دائرہ میں جس جگہ فرض کیا جاوے اصلی مرکز سے ہٹ کر ایک نصف قطر پر ہوگا۔
 تو جملہ خطوط مذکورہ کا مبداء یا منتہی ہوتا تو درکنار خود اس خط کا مبداء یا منتہی نہیں
 ہو سکتا جس پر وہ واقع ہے اس لئے کہ آخر وہ خط بھی نصف قطر ہے اور ہر
 نصف قطر کا مبداء مرکز حقیقی ہونا لازم ہے ورنہ خط نصف قطر نہ ہوگا الحاصل
 مصداق مرکز کا اگر دوسرا فرض کیا جاوے تو اسسلاخ اشے عن لوازم بل عن ذاتہ
 لازم آجائیگا اور یہ محال لذاتہ ہے۔ اب اس دائرہ کے کسی نقطہ میں صلاحیت
 اور امکان نہیں کہ مرکز اور منتہی ان خطوط کا بن سکے۔ یہاں تک کہ اگر
 خود واضح اس دائرہ کا چاہے کہ کسی دوسرے نقطہ کو اس دائرہ کا مرکز
 قرار دے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی میں صلاحیت ہی نہیں ہاں وقت
 دائرہ کھینچنے کے ممکن تھا کہ جس نقطہ کو چاہتا مرکز بنا دیتا لیکن جب اس نقطہ
 کو معین کر چکا تو سب نقاط موجودہ وغیرہ موجودہ کو اس دائرہ کے مایوسی کلی
 حاصل ہو گئے کہ اب کوئی مرکز نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ مرکز کوئی شے موجود
 فی الخارج نہیں وجود اس کا صرف علم میں ہے کیونکہ مرکز بھی ایک نقطہ ہے
 اور ماہیت نقطہ کی یہی ہے کہ طرف خط ہو اور ظاہر ہے کہ خود خط بالفعل
 موجود نہیں ورنہ ترکیب سطح کا خطوط سے لازم آئیگا جو باطل ہے پھر جب
 خط ہی کا وجود نہیں تو مرکز جو طرف اس کا ہے کہاں۔ مگر باوجود اس کے
 مرکز ایک معین شے ہے اس لئے اس دائرہ یا کہہ پیرا طلاق دائرہ کا جب
 ہی ہوگا۔ کہ نسبت محیط کی مرکز کے ساتھ ہر جہت میں برابر ہوا و اگر
 مرکز ہی نہ ہو جو احد المنتصبین ہے۔ تو نسبت کیسی۔ پھر جب سے کہ مرکز

معین ہوا وہ صفت مختصہ اس کی یعنی (منتہی جمیع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی سپر
 صادق آرہی ہے۔ ہر چند یہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اس کی بھی مثل کلیت
 مرکز کے ہے کہ قبل تعین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصادیق اس کے
 بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق معین ہو گیا اب احتمال کثرت
 کا جانا رہا۔ پس یہ صفت اگرچہ کہ علم مرکز کا نہیں۔ مگر اختصاص میں اس
 درجہ کو پہنچی ہوئی ہے۔ کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے
 دوسرے کے طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا مفہوم
 کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذات خاص کے دوسرا کوئی متبادر نہیں
 ہوتا۔ پس معلوم ہوا کہ بعد تعین مصداق کے مرکز اور مبدا اور منتہا میں کثرت
 نہیں آسکتی۔ اسی طرح اول و آخر سلسلہ کا مبدا اور منتہی ہو گا وہاں بھی اس قسم کی
 تقریر جاری ہوگی چونکہ خاتم النبیین کے معنی بھی منتہائے نبیین ہے۔ اس
 سبب یہ بھی اس قسم کی کلی ہوگی۔ کہ بعد تعین مصداق کے جزئی حقیقی ہو جائے
 اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آسکے۔ ہاں کلیت اس
 کی قبل تعین مصداق متحقق ہے۔ کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد
 پر صادق آسکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ
 مصداق اس کا کب سے معین ہوا سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ ابتدائے عالم
 امکان سے جس قسم کا وجود فرض کیا جائے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم اس صفت مختصہ کے ساتھ متصف ہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ اپنے
 کلام قدیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرمایا چکے ہے۔

اب کو نسا ایسا زمانہ نکل سکے گا۔ کہ صفت علم و کلام باری تعالیٰ پر مقدم ہو۔ پھر تعین ذات خاصہ اور اوصاف اس صفت مخفیہ کے لئے جو خازنی شرط نہیں جیسے مرکز میں ابھی معلوم ہوا۔ اور قطع نظر اس کے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے اور جس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ کنت نبیاً و آدم بین المار والطین یعنی ہنوز آدم علیہ السلام پانی اور کیمچڑ میں تھے اور میں نبی تھا اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازل سے منتصف اس صفت خاصہ کے ساتھ ہیں اور جو تخلیقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر عالم میں ہوئے ہیں سکونم ایسے سمجھتے ہیں جیسے لڑکپن جوانی وغیرہ کہ ذات ہر وقت میں محفوظ ہے۔ حتیٰ تعالیٰ فرماتا ہے وَ عَلَّيْكَ فِي السَّاجِدِينَ امام سیوطیؒ نے مسالک الخفا میں نقل کیا ہے وقد قال ابن عباسؓ فی تاویل قول اللہ و تقلبک فی الساجد اے تقلبک من اصلا ب طاہرۃ من اب بعد اب الی ان جعلک نبیا اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے نظم میں لکھا ہے تنقل احمد نور عظیم؛ تلالا فی جبین الساجدینا؛ تقلب فیہم قرنا فقرنا؛ الی ان جاء غیر المرسلینا؛ ذکرہ الامام سیوطیؒ فی مسالک الخفا اور حافظ العطر بن حجر عسقلانی نے کہا ہے؛ نبی الہدی المختار من آل ہاشم؛ فعن فخر بن علی قمر المستطول؛ تنقل فی اصلا ب قوم تشر فوا؛ بہ مثل مالک تلک المنازل؛ ذکرہ سیوطیؒ فی المقام السند یہ اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پہلے بھی ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفوظ تھی کیونکہ تقلب صفت ہے اور تمام اور قیام صفت

بغیر ذات موصوف کے محال ہے اس عالم میں تشریف فرما ہونے کے پیشتر
 آدم علیہ السلام سے پہلے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے جو کنت
 نبیا اور اول ماخلق اللہ توری سے معلوم ہوا در بعد آدم علیہ السلام کے بھی
 جو و تقلبک فی الساجدین معلوم ہوا الحاصل موجود جزئی حضرت کا ثابت
 ہے اگر چہ اطوار وجود مختلف ہوں اور حالت جزئیت میں اتصاف اس
 صفت کے ساتھ بھی موجود رہا پھر خاتم النبیین کے جزئی حقیقی ہونے میں کیا
 کلام کر کہا جائے کہ اس تقریر سے خاتم النبیین مثل دوسرے اعلام کے
 ایک علم ہو جائیگا تو اس میں تفصیل ہی کیا ہوئی اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے علم
 کی حقیقت معلوم کر لیجئے کہ ہر جماعت انسان اپنے مافی الضمیر ظاہر کرنے میں
 محتاج اس امر کی ہے کہ نہ چیز کے مقابلہ میں ایک لفظ مقرر کرے تا جو
 شخص اس وضع سے واقف ہو وہ لفظ سنتے ہی سمجھ جائے کہ مقصود متکلم کا
 یہ ہے اب اس وضع کے وقت یہ ضرور نہیں کہ اس لفظ میں کوئی معنی وصفی ہوں
 بلکہ حروف تہجی سے چند حروف لے کر جو لفظ ترکیب دے دیا جائے وہی علم
 ہو جائیگا اور اگر کوئی لفظ معنی دار علم ہو تو معنی سابق اس میں نہیں ہوتے
 اس سے معلوم ہوا کہ تقریر علم کا صرف اسی واسطے ہے کہ اس کے کہنے سے ذات
 معینہ معلوم ہو جائے بخلاف صفت کے کہ سوائے ذات کے ایک دوسرے
 معنی پر بھی اس سے دلالت ہوتی ہے۔ مثلاً عالم کہ اس سے ذات مع
 صفت علم سمجھی جاتی ہے اور صفت کا مبداء اس ذات میں موجود ہوگا
 اور علم میں یہ بات نہیں اب دیکھئے کہ صفت ختم نبوت کی آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور
 ہوا مگر صفت مختصہ ہونے کی وجہ سے انحصار اس ذات مبارک میں ہے
 اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظ خاتم النبیین علم ہو جائے کیونکہ یہ
 لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر الحاصل صفت
 خاتمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ازل وابداً مسلم ہو گئی اب
 کسی دوسرے کا اتصاف اس صفت مختصہ کے ساتھ محال ہے جیسے کہ
 سوائے نقطہ مخصوصہ کے متصف بصفیہ صفت مرکبیت ہونا کسی دوسرے
 نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔ اب ہم ذرا ان صاحبوں سے پوچھتے
 ہیں کہ اب وہ خیالات کہاں ہیں جو کل بدعت ضلالت پڑھ پڑھ کے ایک
 عالم کو دوزخ میں لے جا رہے تھے۔ کیا اس قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں قرآن
 حدیث میں وارد ہے۔ یا قرون ثلثہ میں کسی نے کی تھی۔ پھر ایسی بدعت
 قبیحہ کے مرتکب ہو کر بحسب واقع کیا استحقاق پہنچا کیا۔ اور اس مسئلہ
 میں جب تک بحث ہوتی رہے گی۔ اس کا گناہ کس کی گردن پر۔ دیکھیے حدیث
 شریف میں وارد ہے۔ فی مشکوٰۃ وعن جریر قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من سن فی الاسلام سنتہ سیئۃ کان علیہ ربا ووزر من عمل بها
 من بعدہ من غیر ان ینقص من اوزارہم شئ الی ریش رواہ مسلم یعنی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں برا طریقہ نکالے۔ تو
 علاوہ اس مجرم ارتکاب کے جتنے لوگ اس کے بعد اس پر عمل کرتے ہیں
 سب کا گناہ اس کے ذمہ ہو گا۔ اور ان کے گناہ میں کچھ کمی نہ ہو گی۔

روایت کیا اس کو مسلم نے انتہی بھلا جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ ویسا ہی اگر آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا۔ کیا اس میں بھی کوئی شرک و بدعت رکھی تھی جو شاخ شافعی نے نکالے گئے۔ یہ تو بتلایئے کہ ہمارے حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کونسی بدسلوکی کی تھی جو اس کا بدلہ ایسے طور پر کیا جا رہا ہے کہ فضیلت خاصہ کا مسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے۔ یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے خاتم ہیں۔ کمال تشویش ہوئی کہ ہمارے فضیلت مختصہ ثابت ہوئی جاتی ہے جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاذین کی طرف رجوع کیا۔ اور امکان ذاتی کی شمشیر و دودم ان سے لیکر میدان میں اکھڑے ہوئے۔ افسوس ہے اس دہن میں یہ بھی نہ سوچا کہ معتقدین ساوہ کو انتظار اس خاتم فرضی کا کس قدر کنوینجھکائیٹا۔ تقلیدین ساوہ کے دلوں پر اس تقریر معقولی کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت میں کسی قدر شک پڑ گیا گو ذقایق معقولی کو نہ سمجھ ہوں۔

چنانچہ بعض اتباع نے اسی بنا پر الف و لام خاتم النبیین سے یہ بات بنائی کہ حضرت اُن نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ جو انبیاء پیدا ہوں گے ان کا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے کہاں تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا۔ ذرا سوچئے تو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و بر و خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالے

جانتے تو کس قدر حضرت پر شاق ہوتا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صرف توراۃ کے مطالعہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کی متغیر ہو گئی۔ کہ چہرہ مبارک سے آثار غضب پیدا تھے اور بادیہ جو اس خلقِ عظیم کے ایسے صحابی جلیل القدر پر کیسا غتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں جو لوگ مذاقِ تقربِ اخلاص سے واقف ہیں اس کو سمجھ سکتے ہیں۔ پھر یہ فرمایا کہ اگر خود موسیٰ میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سو اٹھے میری اتباع کے ان سے کچھ نہ بن پڑتی۔ دیکھ لیجئے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

عن جابر بن عمر بن الخطاب اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنسخۃ من التورۃ فقال یا رسول اللہ ہذہ نسخۃ من التورۃ فسکت فجعل یقرأ وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینغیر فقال ابو بکر ثکلت الشا کل ماتے ما بوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضوب اللہ وغضب رسولہ رضینا باللہ ربنا وبالاسلام دینا و محمد نبیا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیذہ لو بد الکم موسیٰ فاتبعتموہ وترکتمونی بضلتم عن سواہ اسبیل و لو کان موسیٰ حیاً و ادرك بنو قی لا تبعنی رواہ الدارمی یحضر روایت ہے جابر سے کہ ایک بار عمر نے تورات کا نسخہ لا کر عرض کی یا رسول اللہ یہ تورات کا نسخہ ہے۔ حضرت خاموش ہو گئے وہ لگے پڑھنے اور چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا۔ ابو بکر نے یہ دیکھ کہا اے عمر تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے۔ عمر نے یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں پناہ مانگتا ہوں خدا و رسول کے غضب سے

ہم راضی ہیں اپنے پروردگار اور دین اسلام اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر موسیٰ تم میں ظاہر ہوتے اور تم لوگ مجھے چھوڑ کر ان کی پیروی کرتے تو ضرور گمراہ ہو جاتے۔ اگر موسیٰ اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت کے زمانہ کو پاتے تو میری ہی اطاعت کرتے اور روایت احمد و بیہقی میں و ما وسعہ الا اتباعی ہے یعنی سوائے میری اتباع کے ان سے کچھ بن نہ پڑتی اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کے سے صحابی با اخلاص کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غیور ہوئی تو کسی زید و عمر کی اس تقریر جو خود خاتمیت میں شک ڈال دیتی ہے۔ کیسی اذیت پہنچتی ہوگی کیا یہ یاد رسانی خالی جائیگی ہرگز نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرُسُلَهُ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا ترجمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ کو اور اللہ کے رسول کو لعنت کریگا ان کو اللہ دنیا اور آخرت میں اور رہیا کر رکھا ہے ان کے واسطے ذلت کا عذاب انتہائی نساں اللہ تعالیٰ توفیق الادب و ہدوی التوفیق۔

بے درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام	۶	بہر حصے جسکا خالق کو بے منظور اہتمام
بھیجتا ہے خود درود اس فخر عالم پر		اور فرشتے و ایما مشغول ہیں جہیں تمام

کیسی طاعت ہوگی وہ جس میں ہوں وہ حق بھی شریک

ہے جو طاعت بری جس کا نہیں کوئی شریک

قولہ ہے درود پاک بھی ذکر شہ عالی مقام پتیسری تسبیح میں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک کو ایسی کچھ رفعت دی ہے کہ کسی کو وہ بات نصیب نہیں اور اسی وجہ سے نام مبارک ہر جگہ آسمانوں وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جس کا بیان تسلسل رابع میں گزرا۔ نشا اسکا یہ ہے کہ حسب حدیث شریف من احب شیئاً اکثر ذکرہ حبیب کا ذکر جس قدر رہا اچھا معلوم ہوتا ہے عام اس سے کہ خود کریں یا کوئی دوسرا۔ پھر جو سخن شناس اس نکتہ سے واقف ہیں۔ ظاہر ہے کہ اپنے خالق کی رضا جوئی کے واسطے خود اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کریں گے ان کے لئے کوئی ترغیب کی ضرورت نہیں۔ باقی رہے وہ لوگ کہ جلتک کسی کام میں کوئی نفع خاص نہیں دیکھ لیتے اس کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ ان کے لئے اقسام کی ترغیبیں دی گئیں۔ پھر ان میں بھی دو قسم کے لوگ ہیں۔ بعضوں کا میلان نفع دنیوی کے طرف زیادہ ہوتا ہے اور بعضوں کا نفع اخروی کے طرف ہر ایک کو اس کی خواہش کے مطابق وعدے دئے گئے۔ چنانچہ صنف اول کے لئے ارشاد ہوتا ہے۔ کہ بدولت اس ذکر خاص کے فقر دفع ہوتا ہے۔ رزق کشادہ ہوتا ہے۔ بلکہ کل امور کے لئے اسمیں کفایت ہے اور کوئی فکر باقی نہیں رہتا۔ جو لوگ کثرت ثواب کے طالب۔ اور نفع اخروی پر راغب ہیں۔ ان کی رعایت سے ارشاد ہے کہ ثواب اس ذکر خاص کا پہاڑوں برابر صدقہ دینے کے اور کئی غلام آزاد کرنے کے مساوی ہے اور جہاد سے بڑھ کر بلکہ تمام روئے زمین کے لوگ جتنا عمل کریں سب کے برابر۔ اور حق تعالیٰ کا پاس سیالوں سے زیادہ اس کی فضیلت ہے اس کے سبب سے ہزار ہا

نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ ہزار ہا گناہ مٹائے جاتے ہیں۔ ۱۰ رجب بلند کلمہ جاتے
 ہیں۔ ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کامرنے کے بیشتر اپنا مقام جست میں دیکھ
 روز قیامت عرش کے سایہ میں رہ کر مول و دہشت سے وہاں کے نجات
 پائیں گے۔ شفاعت اور قربت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کو نصیب ہوگی۔
 سب کام آخرت کے اس پر آسان ہوں گے۔ حق تعالیٰ کے غضب سے امن
 پائیں گے اور برعایت ان لوگوں کے جو طالب رضائے حق ہیں۔ ارشاد ہے۔
 کہ اس سے دل نلا ہر ہوتے ہیں۔ حق تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہوتی ہے
 فرشتے اس شخص کے حق میں دعائے مغفرت کیا کرتے ہیں اور خود حق تعالیٰ
 آمین فرماتا ہے۔ پھر عموماً اہل ایمان کی ترغیب کے واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ میں بذات خود مع تمامی ملائکہ کے ذکر خیر آنحضرت کا کیا کرتا ہوں۔ علی ہذا القیاس
 اس کے سوائے اور بہت سی ترغیبات دی گئیں۔ پھر اگر امیر بھی کوئی نہ مانے۔ تو
 سزا اس کی یہ ہوتی کہ نہ طہارت اسکی پوری ہو نہ نماز اور نہ دعا قبول ہو اور وہ
 شقی جنت کی راہ سے بھٹک کر داخل دوزخ ہوگا۔ الحاصل جس طرح حق تعالیٰ
 نے وَرَقْعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ فرمایا رفع ذکر کے ذریعے بھی ویسے ہی قائم کئے تاقطع
 نظر ان طرق رفع ذکر کے جو مذکور ہوئے ہر مسلمان بھی طوعاً و کرہاً ذکر خیر میں
 مصروف رہے۔ پھر وہ ذکر جس کے واسطے وعدے و وعید ہیں ایسا نہیں ہے
 کہ صرف نام مبارک کی تکرار ہو کر سے کیونکہ اس میں بے ادبی ہے بلکہ خود حق
 تعالیٰ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلی نام سے یاد نہ فرمایا بلکہ جب
 کبھی خطاب کیا یا یاد فرمایا کسی نہ کسی صفت کیساتھ ذکر کیا جیسے یا ایہا الرسول

اور بایہا النبی۔ واما انکم الرسول وغیرہ۔ مگر ایک وجہ ان جہان بالکل تعین مقصود
 تھی صفت کے ساتھ نام کو ذکر فرمایا۔ بخلاف دوسرے انبیاء کے ہر جگہ ان کے نام
 کی تصریح فرمائی اور خطاب بھی اصلی نام کے ساتھ کیا۔ جیسا قلنا یا آدم اسکن
 ذنابناہ ان یا ابراہیم۔ اور یا موسیٰ اقبل وغیرہ۔ الغرض ذکر تشریف مویانہ جو
 کے لئے ایک خاص وضع مقرر کی گئی جو مقتضائے ادب ہے۔ پھر جو شخص اس وضع
 کی پابندی کے ساتھ ذکر موصوف کیا کرے وہی مستحق ان وعدوں کا ہوگا۔
 اور وہ وضع بعینہ دعا کی سی ہے جس میں توجہ اللہ تعالیٰ کے طرف ہو اور
 معلوم ہے کہ دعا کو خضوع و خشوع ضرور چاہیئے۔ پھر اس کے چند صیغہ مقرر
 کئے گئے۔ اور ہر صیغہ میں جُدی تاثیر رکھی گئی۔ پھر ان صیغوں کو ایک خاص قسم
 کی شرافت عطا ہوئی اور وہ نام سرفراز ہوا جو خاص معبود حقیقی کی عبادت
 کا نام ہے۔ یعنی صلوة۔ پس معلوم ہوا کہ صلوة آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ایک قسم کے ذکر کا نام ہے نکتہ تسدیس سابق میں یہ بات ثابت ہوئی۔ کہ
 جب حق تعالیٰ کا ذکر ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بھی ہوتا ہے کہا قال اللہ
 تعالیٰ اذ ذکرک ذکرک معی اور یہاں معلوم ہوا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ذکر ہو حق تعالیٰ ذکر بھی لازم ہے اس تلامذہ مطرفین نکتہ سبحان رمز
 شناس مَا دَعَاکَ رَبُّکَ وَمَا قُلِّی کے معنی بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔ امر
 وجدانی بیان کے قابل نہیں قولہ ہر طرح سے جس کا ہے۔ خالق کو منظور
 اہتمام ابھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا ذکر مبارک بکثرت ہوا کرے اس لئے تمام مسلمانوں کو درود شریف

پڑھنے کا امر فرمایا اور کس خوبی کے ساتھ کہ میں خود اس کام میں مشغول ہوں
 اور تمام ملائک بھی اے مسلمانو تم کو بھی چاہیے کہ اس کام میں مصروف رہو مطلب
 یہ کہ جب خود خدا کے تعالیٰ اور تمام ملائک تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ
 درود بھیجا کریں تو تم کو چاہیے کہ بطریق اولیٰ اس میں دل دہی اور جانفشانی
 کرو نہ یہ کہ ایک دو بار پراکتفا کر لو۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو
 جو احسان اقیبوں پر ہیں اظہر من الشمس ہیں اگر شکر ہے تو ہماری بخشائش
 کا ہے۔ اگر دعا ہے تو ہماری بخشائش کی ہے ہمیشہ ہماری بھلائی کی ہی
 فکر میں گزار رہی۔ اگر اقیبوں کو کچھ ارشاد ہوتا ہے تو یہی مقصود ہے کہ ایسا
 طریقہ اختیار کریں جس سے دنیا و آخرت میں قہر الہی سے محفوظ رہ کر فوائد
 دارین حاصل کریں۔ اور اگر حق تعالیٰ کے ساتھ گفت و شنود ہے تو اسی
 بارہ میں کہ کسی نہ کسی طرح سے راستہ ان کی نجات کا نکلے اور پروردگار
 ان سے راضی ہو جائے باوجودیکہ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ
 وغیرہ آیتوں سے تسکین دہی گئیں۔ مگر خدا جانے فرط محبت امت نے کیا
 بیاختیالات پیش کر دئے تھے کہ ہر وقت خلوت و جلوت میں حالت نزع
 تک امت ہی کا خیال اور اسی کی بخشائش کا حق تعالیٰ سے سوال و جواب
 رہا۔ اب ایسا کون کبخت ہو جو ایسے محسن کے احسانوں کو بھول جائے۔
 مقتضائے انسانیت تو یہ ہے کہ بمصداق الانسان عبید الاحسان کی ساری
 عمر شکر گزاری میں بسر کریں۔ اور یہ صرف مقتضائے انسانیت ہی نہیں
 شریعت بھی یہی کہہ رہی ہے کہ جس نے اپنے محسن کی شکر گزاری نہ کی۔ خدا کا

شکر بھی نہ کیا چنانچہ ارشاد ہے عن ابی ہریرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 من لا یشکر الناس لا یشکر اللہ رواہ الترمذی کذا فی تخرید الاصول یعنی فرمایا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنے محسن کا شکر نہ کیا اس نے اللہ تعالیٰ
 کا بھی شکر نہ کیا انتقے۔ اُن احسانوں کا شکر تو کسی سے کیا ہو سکتا ہے اتنا تو
 ہو کہ ذکر خیر میں حضرت کے رطب لسان رہیں۔ طبری شرم کی بات ہے کہ
 خدائے تعالیٰ اور فرشتے تو ذکر خیر میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رہیں اور
 باوجود احسانوں کے ہم سے یہ بھی نہ ہو سکے میرے خیال میں نہیں تاکہ کوئی
 شخص امتنی ہونے کا دعویٰ کرے اور پھر حضرت کے ذکر خیر سے اس کو نکار ہو۔
 الغرض جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُن مدایح سے واقف ہو جکا
 اہتمام ازل سے ہو رہا ہے اور یہ جان لے کہ باوجود اس رفعت شان کے ہمہ
 تن ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ ہیں تو پھر یہ نہ ہو سکیگا کہ ذکر خیر میں حضرت
 کے کوتاہی کرے یا منتظر حکم جا رہا ہے اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے پہلے
 ہی سے اہتمام اس امر کا فرمادیا کہ جب عشاق حضرت پر درود پڑھیں۔
 (جو ایک قسم کا وہ بھی ذکر خیر ہے) تو چاہیے کہ شکر یہ اس کا بھی عالم غیب سے
 ہوا کرے۔ چنانچہ جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرمائے خلق ہوئے
 ہیں۔ ایک فرشتہ خاص اسی کام پر مقرر ہے کہ جب کوئی حضرت پر درود
 پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ گو یا شکر یہ میں اس کے کہتا ہے کہ تجھ پر بھی حق تعالیٰ
 رحمت کرے چنانچہ کنز العمال میں روایت ہے عن ابی طلحۃ الانصاری
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل فقال یا محمد من صلی علیک

من امتك صلوة كتب الله له بها عشر حسنات وحياته عشر سنين ودرج بها
 عشر درجات وقال له الملك مثل ما قال لك قلت يا جبرئيل وما ذاك الملك
 قال ان الله تعالى اكل لك ملكا من لدن خلقك وفي رواية من خلقك
 الى ان يبعثك لا ينسلي عليك احد من امتك لا قال وانت صلى الله عليك
 رواه الطبراني وابو الفرج ابن الجوزي في كتاب الوفا مع زيادة ابنه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نے کہ جبرئیل نے میرے پاس آکر کہا کہ اے محمد
 (صلی اللہ علیہ وسلم) جو امتی آپ کا آپ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ اس
 کے بدلے دس نیکیاں لکھتا ہے دس گناہ مٹاتا ہے دس درجہ بڑھاتا ہے
 اور فرشتہ اس کے حق میں وہی کہتا ہے جو وہ آپ کے لئے کہتا ہے۔ کہا
 میں نے اے جبرئیل فرشتہ کیسا کہا کہ حق تعالیٰ نے جب سے آپ کو پیدا
 کیا ہے ایک فرشتہ قیامت تک متعین ہے اس غرض سے کہ جو آپ کا امتی
 آپ پر درود پڑھے تو وہ فرشتہ کہتا ہے (وانت صلی اللہ علیک) یعنی
 تجھ پر بھی خدا رحمت کرے روایت کیا اس کو طبرانی نے اور ابن جوزی نے
 کتاب الوفا میں مع زیادتی کے انتہی ذکر کیا اس حدیث کو کنز العمال اور
 مسانک الحنفیہ اور وسیلۃ العظمیٰ میں فتوحات ربانیہ شرح اذکار نوویہ
 میں شیخ محمد بن علی نے حافظ ابو ذرہروی کا قول نقل کیا ہے کہ درود شریف کا
 حکم سنہ دو ہجری میں نازل ہوا بعض کہتے ہیں ہمینہ شعبان تھا اسی واسطے
 شعبان کو شہرِ صلوة کہتے ہیں انتہی آب دیکھئے کہ درود شریف پڑھنے کا حکم
 سنہ سے ہوا اور فرشتہ موصوف پہلے ہی سے مقرر کیا گیا ہے کس قدر

اہتمام درود شریف کا اس سے ظاہر ہے اور یہ بھی اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حکم سے پہلے درود شریف پڑھنے والے بھی موجود ہوں گے سوائے اس کے
 اور دو فرشتے خاص اس کام پر مقرر ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ذکر کسی کے روبرو ہوا اور وہ درود پڑھے تو وہ فرشتے اس کے واسطے مغفرت
 کی دعا کیا کریں۔ جیسا کہ وسیلہ العظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما ان
 البقی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ وکل لی ملکین لا ذکر عند عبد مسلم فیصلی
 علی الا قال ذانک الملکان غفر اللہ لک قال اللہ و ملکنتہ جواباً لذنیک
 الملکین آمین ولا ذکر عند عبد مسلم فلا یصلی علی الا قال ذانک الملکان
 لا غفر اللہ لک وقال اللہ و ملائکتہ جواباً لذنیک الملکین آمین۔ رواہ
 البطانی وابن مرویہ۔ ترجمہ روایت ہے حسن بن علی رضی اللہ عنہما
 سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقرر رکھے حق تعالیٰ نے میرے لئے
 دو فرشتے کہ جب کسی بندہ مسلمان کے آگے میرا ذکر کیا جاتا ہے اور وہ مجھ پر
 درود پڑھتا ہے تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں۔ غفر اللہ لک یعنی بخش دے
 اللہ تعالیٰ تجھ کو پھر خود حق تعالیٰ اور دوسرے فرشتے جواب میں ان کے
 آمین کہتے ہیں اور جس نے میرا ذکر سن کر درود نہ پڑھا تو وہ دونوں فرشتے
 کہتے ہیں نہ بخشے تجھ کو اللہ تعالیٰ اور آمین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور دوسرے
 فرشتے ان کے جواب میں انتہی۔ اور اسی مضمون کی یہ بھی روایت ہے۔
 دیرومی ان قبیل لہ یا رسول اللہ اریث قول اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَهُ
 یُصَلُّونَ عَلَیْكَ یَا اَبِیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔

فقال عليه السلام هذا من العلم المكنون ولولا انكم سالتهموتى عنه ما اخبركم به ان الله
 سبحانه وتعالى وكل لى ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلى على الا قال ذاك الملكان
 غفر الله لك وقال الله وملكته جوا بالذنيك الملكين آيين والا اذكر عند عبد مسلم
 فلم يصل على الا قال ذاك الملكان لا غفر الله لك قال الله عز وجل وملكته
 جوا بالذنيك الملكين آيين كذا فى تهيس القزطبي وقال ابن حجر فى الدر المنصور
 اخرج الطبراني وابن مردويه والشيخون وغيرهم بسند فيه متردك ترجمه
 روايت ہے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ حق تعالیٰ جو فرماتا ہے
 اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی السَّيِّئِ الْاَیَّہِ کیا بات ہے فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک علم پوشیدہ ہے اگر تم نہ پوچھتے تو
 نہ خبر دیتا میں تم کو اس سے اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے میرے لئے مقرر فرمائے
 ہیں۔ کہ جب کسی مسلمان کے آگے میرا ذکر ہوتا ہے اور وہ مجھ پر درود
 پڑھتا ہے۔ تو وہ کہتے ہیں غفر اللہ لك اور حق تعالیٰ اور اس کے فرشتے
 ان کے جواب میں آمین کہتے ہیں۔ اور جس نے میرا نام سنا۔ اور درود
 نہ پڑھا تو وہ دونوں کہتے ہیں نہ بخشے خداے تعالیٰ تجھ کو اور ویسا
 ہی جواب میں آمین ارشاد ہوتا ہے انتہی زہے طالع ان لوگوں کے
 کہ جس کی خاص دعا کے واسطے فرشتے مقرر ہیں اور خود حق تعالیٰ اور
 تمام فرشتے آمین کہتے ہیں۔ یہ صرف طفیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خیر خواہی کا ہے ورنہ شان کبریائی کہاں اور یہ لفظ کہاں۔ اگرچہ یقین ہے
 کہ معنی اس لفظ کے کچھ اور ہیں۔ مگر اس لفظ کو استعمال تو فرمایا۔ سبحان اللہ

بطریق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُتیوں کو کیا کیا رتبہ مل رہے ہیں۔
 کہ جس کا بیان ہو نہیں سکتا۔ مگر یہ بھی معلوم رہے کہ فقط اتنی ہونا کافی نہیں
 بلکہ اس کا صرف اسی بات پر ہے کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 معاملہ ٹھیک رہے ورنہ رتبے کیسے۔ ایمان کا پتلا لگنا دشوار ہے حدیث
 لا یؤمن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من نفسک کو دیکھ لیجئے۔ کہ کیا کہہ
 رہی ہے۔ کلام اس میں تھا کہ حق تعالیٰ نے خاص اس کام کے لئے دو فرشتے
 معین کئے ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کیا کریں اب
 ان فرشتوں کی غفلت کو سوچئے کہ کل روئے زمین کے مسلمان جب کبھی
 درود پڑھیں وہ سن لیتے ہیں اور ہر ایک کا جواب فوراً ادا کرتے ہیں۔
 اگر درود کی خبر ان کو پہنچنا دشوار سمجھا جائے۔ تو چاہیے کہ جسم ان کا اتنا
 بڑا ہو کہ کل آبادیوں کو گھیر لے اور جسم بڑا بھی ہو تو کیا صرف دوکان کفایت
 کریں گے ہر شخص کے پاس ایک کان لگا رہنا ضرور ہوگا۔ اول تو صرف
 درود کی آواز سننا ہی دشوار تھا۔ علاوہ اس کے ہر ایک کو فوراً جواب
 دینا دوسری مشکل ہے۔ اب اگر حدیث کا بالکل انکار کر لیا جاوے اس
 خیال سے کہ سمجھ میں نہیں آتی تو اباہر محدثین پر الزام آجائے گا جنہوں نے
 اس کو روایت کیا ہے اور اگر کسی محدث نے اس کو حدیث متروک کہا جب
 بھی خلاصی نہیں۔ کیونکہ متروک کے معنی موضوع اور بنائی ہوئی نہیں۔
 پھر جب موضوع نہ ہوئی تو بالکل اس کے مطلب کا انکار کر لینا جائز نہ ہوا بالقرض
 اگر اس ایک حدیث سے انکار کر کے جان چھڑائی بھی تو کیا۔ عسذر امیل ۲

علیہ السلام کے ہاتھ سے کہاں جا سکیں گے وہ تو مشرقی کو چھوڑیں نہ مغربی
 کو سب کی خبر آن واحد میں برابر لیتے ہیں۔ کیا ان کے وجود کا بھی انکار کیا جائیگا
 پھر جب عزرائیل علیہ السلام کا وجود اس صفت کے ساتھ مان لیا جائے۔ تو
 ان دو فرشتوں کے انکار سے کیا فائدہ ہوا اس قسم کے امور کا استبعاد
 و انکار اکثر اسی وجہ سے ہوا کرتا ہے کہ جو صفت آدمی اپنی جنس یا محسوسات
 میں نہیں پاتا اس کا سمجھنا دشوار ہوتا ہے اور جب سمجھ میں نہ آئے تو اس کا
 انکار کر بیٹھتا ہے۔ پھر بسا وقت اسی انکار کی وجہ سے نوبت کفر نکلتی پہنچ
 جاتی ہے نعوذ باللہ من ذالک نجات کا یہی طریقہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی قدرت
 پر ایمان لائیں اور یہ سمجھ لیں کہ حق تعالیٰ جب کسی کو قدرت دیتا ہے تو
 جس سب کچھ ہو سکتا ہے پھر اس کے خلاف میں عقل لگانا گمراہی ہے
 مولانا تائے روم قدس سرہ فرماتے ہیں ۵

<p>وانا آنکونیک بخت و محرم است زیر کی بفروش و حیرانی بخیر عقل قربان کن بہ پیش مصطفیٰ ہچو کنعان سرز کشتی در مکش خویش ابلہ کن تیج میر و سپس با چنین نوے چو پیش آری کتاب المذابل الجنتہ بلہ اسے پدر اندرین رہ ترک کن طاق طرب</p>	<p>زیر کی ز ابلیس و عشق از آدم است زیر کی غفلت و حیرانی نظر حبیبی اللہ گو و اللہ ہم کھلا کہ غرور رش داد نفس زیر کش رنگی زین ابلہ یا بی و بس جان وحی آسای او آرد عتاب بہر این گفتنت سلطان البشر تا قلاوزت نہ جنبہ تو مجنب</p>
--	---

ہر کہ ادبے سر بجنبد دم بود | جنبشش چون جنبش کز دم بود

الحاصل دو فرشتے ایسے جلیل القدر حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں کہ ہر ایک کا درود برابر سنتے ہیں اور اس کے حق میں دعائے غیر کیا کرتے ہیں۔ اور بے انتہا فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ جس قدر درود شریف پڑھا جاوے لکھ لیا کریں۔ چنانچہ امام سخاویؒ نے قول بدیع میں نقل کیا ہے وعن ثقفہ

بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للمساجد اوتاداً اجلسوا وھم الملائکۃ ان غابوا فخذوہم وان مرضوا عاودوہم وان راوہم رجعوہم وان طلبوا حاجۃ اعانوہم فاذا جلسوا حفت لہم الملائکۃ من لدن اقدامہم الی عنان السماء بایدہم قرطیس لفضتہ و اقلام الذہب یتنبون الصلوۃ علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث رواہ ابوالقاسم ابن بشکوال و ذکرہ صاحب لد المنظوم ترجمہ روایت ہے عقبہ بن عامر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مسجدوں میں اوتاد ہوا کرتے ہیں کہ جن کے ہنشین فرشتے ہیں۔ جب وہ غائب ہوتے ہیں تو ڈھونڈتے ہیں ان کو فرشتے اور جب بیمار ہوتے ہیں تو ان کی عبادت کرتے ہیں اور جب دیکھتے ہیں ان کو تو مرجھا کتے ہیں اور اگر کوئی حاجت طلب کرتے ہیں تو وہ مدد دیتے ہیں پھر جب بیٹھتے ہیں وہ لوگ تو گھیر لیتے ہیں ان کو فرشتے ان کے پاؤں سے آسمان تک ہاتھوں میں ان کے کاغذ چاندی کے ہوتے ہیں اور قلم سونے کے لکھتے ہیں وہ درود جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا جاتا ہے روایت کیا اس کو ابوالقاسم ابن بشکوال نے اور ذکر کیا اس کو صاحب منظوم نے انتہا

تقریر دو فرشتگان برائے کتابت درود شریف وغیرہ ۱۲۵

آم سجادؑ نے ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ آنکھیں بند کئے ہوئے درود شریف پڑھ رہے تھے۔ اس حالت میں ان کو محسوس ہو رہا تھا کہ جو درود شریف پڑھ رہے ہیں کوئی لکھنے والا اس کو کاغذ پر لکھ رہا ہے جب آنکھیں کھولیں تو وہ غائب ہو گیا اور سوا ان کے کئے فرشتے اس کام کے لئے خاص کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے دن اور رات آسمانوں سے اتریں۔ اور جو لوگ درود پڑھیں لکھ لیا کریں جیسا حدیث شریف میں وارد ہے

ان الله ملئكنه خلقوا من النور لا يهيطون الا ليلنة الجمعة يادهم قلام من نور ودمي من فضة وقرطيس من نور لا يكتبون الا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم رواه الديلمي عن علي ذكره في الوسيطة العظمى وكنز العمال ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کئے فرشتے نورانی حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جو صرف جمعہ کی رات اور دن میں آسمان سے اترتے ہیں ان کے ہاتھوں میں منونے کے قلم اور دواتیں چاندی کی اور کاغذ نور کے ہوتے ہیں کام ان کا یہی ہے کہ جو درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑھے جاتے ہیں لکھ بیٹھتے ہیں انتہا اور درود شریف پڑھنے سے بسا وقت فرشتے بہ کثرت آسمان سے اتر آتے

ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن زید بن ثابتؓ قال قال غنایوما مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کنا بجمع طریق المدنیہ فاذا اعرابی اخذ خیلًا بعیرہ حتی وصل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن حولہ فقال السلام علیک یا نبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ قرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سلامہ وجامر رجل عقبہ فقال یا رسول اللہ ہذا اعرابی سرق البعیر لی فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حنین البعیر فاقبل علیہ فقال انصرف عنہ فان البعیر شہد علیک انک کاذب
 فانصرف ثم اقبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الاعرابی فقال ای شیء قلت حیسن
 جئتنی قال قلت بابی وای اللہ صلی اللہ علی محمد حتی لا تبقی صلوۃ اللہم بارک علی محمد
 حتی لا تبقی بركة اللہم صلی اللہ علی محمد حتی لا تبقی سلام اللہم صلی اللہ علی محمد حتی لا تبقی
 رحمۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ایدایہ الی والبعیر یطق بعودہ وان لا یکتہ
 قد سدوا فنی المسار وادہ البطرانی کذا فی الوسیلۃ العظمی ترجمہ
 روایت ہے زید بن ثابتؓ کہ ایک روز صبح کے وقت ہم آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے۔ جب ہم مدینہ منورہ کے چوراہہ میں
 پہنچے دیکھا کہ ایک اعرابی اپنے اونٹ کی ہمارے پکڑے ہوئے چلا آ رہا
 ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر اس طرح سلام کیا السلام علیک یا
 النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حضرت نے اس کا جواب دیا ساتھ ہی یکدو مرتبہ
 پہنچکر کہا یا رسول اللہ یہ اعرابی میرا اونٹ چیرا لایا ہے اونٹ نے اس وقت کچھ
 آواز کی جس کے سنتے ہی حضرت نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا۔ کہ فرمایا کہ
 دور ہو خود اونٹ گواہی دے رہا ہے کہ تو جھوٹا ہے چنا پنچر وہ چلا گیا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اس اعرابی کے طرف متوجہ ہو کر فرمایا جس وقت تو یہاں پہنچا
 کیا کہا تھا عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر سے خدا ہوں یہ درود پڑھا تھا
 جس کا ترجمہ یہ ہے یا اللہ درود بھیج محمد پر اننا کہ نہ باقی رہے کوئی درود
 یا اللہ برکت نازل کر محمد پر انہی کہ نہ باقی رہے کوئی برکت یا اللہ درود اور
 سلام بھیج محمد پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی سلام یا اللہ درود اور رحمت نازل فرما

محمّد پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ پر وہ ظاہر فرمادیا تھا جبکہ اونٹ اپنا اندر بیان کر رہا تھا اور فرشتوں نے اس وقت اُفق کو بھر دیا تھا (یعنی اس درود کی برکت سے اونٹ نے اصل واقعہ بیان کر دیا اور فرشتے اس قدر نازل ہوئے کہ تمام اُفق اُن سے بھر گیا) الحاصل بعض درودوں کا استدرا بہتمام ہوتا ہے کہ بے انتہا فرشتے تعظیماً آسمان سے اُتر آتے ہیں اور جب تک کوئی شخص درود پڑھتا ہے تمام فرشتے اس کے واسطے استغفار کیا کرتے ہیں۔ چنانچہ کنز العمال اور وسیلہ غلطی اور مسالک الخفا میں منقول ہے

عن عامر بن ربیع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامن عبد یصلی علی الاصلت علیہ لم یسکنہ مادام یصلی علی قنیتہ علی العید من ذلک و لیکثر رواہ احمد ابن ماجہ و الضیاء و ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اس کے حق میں اس وقت تک دعا کرتے رہتے ہیں۔ جب تک وہ درود پڑھتا رہتا ہے اب چاہیں زیادہ درود پڑھیں یا کم اتھے۔ لفظ ملائکہ سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ سب فرشتے مراد ہیں کیونکہ اس حدیث میں کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے الفت و لام جدا سمجھا جاوے بلکہ بقرینہ ترغیب معلوم ہوتا ہے کہ الفت و لام استغراق کا ہے اور اس میں کچھ استبعاد بھی نہیں اس لئے کہ حدیث شریف سے یہ بات آئندہ ثابت ہو جائیگی کہ ایک ایک درود کے بدلے خود حق تعالیٰ ستر ستر صلوٰۃ اس پر بھیجتا ہے تو تمام فرشتے کیا اگر تمام عالم اس پر درود بھیجے جب بھی کم ہو گا

اس قریب سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ الف و لام استغراق کا ہے۔ جو بات
 یہاں تک ثابت ہوئی ہو یا اس کی اور بہت سی حدیثیں ہیں خوف تطویل یہ
 چند نقل کی گئیں بعد اس اہتمام کے نوبت ان فرشتوں کی پہنچتی ہے۔ جو
 بارگاہ رب العزت میں اس کو پیش کرتے ہیں اور اس شان و شوکت سے
 اس کو عرش کے طرف لے جاتے ہیں کہ جہاں جہاں ان کا گزر ہوتا ہے
 وہاں کے فرشتے ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اس کے بھیجنے والے پر درود پڑھو
 اور اس کی مغفرت چاہو چنانچہ مساکک النفا اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے
 عن ابی طلحۃ الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یكون صلوة
 منتہی دون العرش لا تمر ملک الا قال صلوا علی قائلہا کما صلی علی النبی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث کذا ذکر السخاوی فی القول البدیع ترجمہ ذکر
 کیا سخاوی نے قول بدیع میں کہ روایت کیا حدیث ابی طلحہ انصاری کو
 ابن جوزی نے کتاب الوفا میں اور ان کی روایت میں یہ بات زاید ہے کہ
 وہ درود سوائے عرش کے کہیں تہمتا نہیں پھر جس فرشتے پر اس کا گزر رہا ہے
 وہ کہتا ہے کہ درود پڑھو اس کے کھنڈے والے پر اور استغفار کرو اس کے لئے
 جیسا کہ پڑھا اس نے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انھنے۔

ف یہ تتمہ ہے ابو طلحہ انصاری رضی کی اس حدیث کا جو کنز العمال سے ابھی نقل
 کی گئی جس کا شروع یہ ہے اتا فی جبریل فقال یا محمد من صلی علیک الحدیث
 الحاصل لے جاتے ہیں ملائکہ اس درود کو راست عرش کبریائی تک اور
 حاضر کرتے ہیں بارگاہ عزت میں اس وقت ملائکہ کو ارشاد ہوتا ہے کہ بجاؤ اسکو

حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تاکہ خوش ہوں اور اس پڑھنے
 والے کو دعا بخیر سے یاد فرماؤں۔ چنانچہ روایت ہے کہ کنز العمال میں مامن عبد
 یصلی علی صلوة الاعرج بہا ملک حتی یجئ بہا وجاہ الرحمن فیقول اللہ عز وجل
 اذہبوا بہا الی قبر عبدی یتغفر لقاہا ویقر بہا عینہ الدلیلی عن عائشہ رض
 ترجمہ۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی بندہ مجھ پر درود
 پڑھتا ہے تو بجاتا ہے اس کو فرشتہ یہاں تک کہ حاضر کرتا ہے اس کو روبرو
 حق تعالیٰ کے (یعنی اس مقام میں کہ منتہائے آمد و شد خلق ہے) پس
 فرماتا ہے حق تعالیٰ کہ اے جاؤ اس کو میرے بندہ (یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم) کی قبر کے طرف تا استغفار کریں اس کے کہنے والے کے حق میں اور
 سُنڈی کریں اس سے اپنی آنکھیں روایت کیا اس کو دلیلی نے قسطلانیؒ
 نے لکھا ہے کہ روایت کیا اس کو ابراہیم رشتہ ابن مسلم نے اور حسن بن ابی
 نے۔ اب اس اہتمام اور فضل کو دیکھئے۔ کہ قبل اس کے کہ ہدیہ درود بارگاہ
 مرجع عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں پیش ہو۔ حق تعالیٰ صرف بنظر عزت
 افزائی اپنی پیشگاہ میں طلب فرماتا ہے اور اس ارشاد کے ساتھ اپنے
 حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں روانہ فرماتا ہے۔ کہ اس کے
 بھیجنے والے کو بدعائے خیر یاد فرمائیں سبحان اللہ کی ساز ریعہ عظیم شان
 قائم کیا گیا ہے کہ کسی کو نصیب نہ ہوا۔ اگر ہم لوگ درود خیرین پڑھا کریں تو
 ہمارا ذکر خیر عالم ملکوت میں ہونے لگے۔ فرشتے ہمارے حق میں دعائے خیر کیا کریں
 خود رب العالمین لفظ آمین ارشاد فرمائے اور مورد عطا وقت فخر المسلمین

ہو جائیں۔ یہ سب حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا طفیل ہے ورنہ ہم کہاں اور یہ مدارج کہاں اور کیسی سرفرازی ہے کہ جب کوئی امتی عرض کرتا ہے جبرئیل علیہ السلام بنفس نقیس حضرت! کی خدمت میں پہنچاتے ہیں۔ چنانچہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم قال ما منکم من احد یسلم علی اذ امت الاجام فی سلامہ
مع جبرئیل ویقول یا محمد ہذا فلان بن فلان یقرک السلام فاقول علیہ السلام
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
کوئی تم سے مجھ پر سلام عرض کرے میرے انتقال کے بعد تو اس کا سلام
مجھ کو پہنچے گا - جبریل علیہ السلام کے ساتھ کہیں گے - وہ اسے حضور صلی
اللہ علیہ وسلم فلاں شخص فلاں کا بیٹا آپ کو سلام عرض کرنا ہے میں کہوں گا
اس پر بھی سلام ہو جیو اور رحمت اور برکتیں اللہ تعالیٰ انہیں اٹھائے حاصل
درود شریف پہنچنے کا ایک ذریعہ وہ ہے کہ عرش سے ہو کر مع پیام حضرت
رب العزت گزارنا جاتا ہے - دوسرا ذریعہ یہ ہے کہ اسی وقت بالا بالا
اس فرشتہ کے ذریعہ پہنچ جاتا ہے - جو خاص اسی کام پر مقرر ہے -
چنانچہ فرماتے ہیں یا عمار ان اللہ ملک اعطاہ سماع الخلق و یوقام علی قیوم

اذا مضى الى يوم القيمة فليس احد من امتي يصلي على صلوة الاسمى باسمه
واسم ابية قال يا محمد صلى فلان عليك كذا وكذا فيصلي الرب على ذلك الرجل
لكل واحدة عشر اُطْب عن عمار نقله في كنز العمال ترجمه فرمايا
رسول الله صلى الله عليه وسلم نے کہ اے عمار حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ

عرض سلام یوسا طفت جبرئیل علیہ السلام

دصول در واد است مخزن صلی اللہ علیہ وسلم
بنو مطرک در شنتہ ۱۲

پیدا کیا ہے اور اس کو تمام خلائق کی سماعت دی ہے وہ میرے انتقال کے
 بعد میری قبر پر کھڑا ہو گا پھر جو کوئی میرا متی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ حشر
 مجھ سے کہیگا کہ فلاں شخص فلاں کے بیٹے نے یہ درود آپ پر پڑھا پھر ہر درود
 کے بدلے حق تعالیٰ اس پر دس درود بھیجے گا یہ روایت کنز العمال میں ہے
 اور وسیلۃ العظمیٰ میں طرانی سے اسی روایت کو نقل کیا ہے۔ مگر بجائے
 فیصلی الرب الخیر کے یہ ہے ضمن الرب تعالیٰ: نہ من صلے علی صلوٰۃ
 صلی اللہ علیہ عشر اوان زاد زاد اللہ یعنی حق تعالیٰ ضامن ہوا ہے۔
 کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے خدائے تعالیٰ اس پر دس درود بھیجے گا۔
 اور اگر زیادہ پڑھے تو زیادہ بھیجے گا۔ اور کنز العمال میں اسی روایت کو ابن
 نجار سے بھی نقل کیا ہے مگر اس میں بجائے فیصلی الرب الخیر کے وقد ضمن فی الرب
 تبارک تعالیٰ انہ ارون علیہ کل صلوٰۃ عشر یعنی ضامن ہوا ہے حق تعالیٰ
 کہ اس شخص پر ہر درود کے بدلے دس درود بھیجے گا۔ قسطلانی نے مسابک
 الحنفیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو بزار اور ابوالشیخ ابن حبان اور حاکم
 عبد العظیم منذری نے لیکن منذری نے کتاب الترغیب میں لکھا ہے کہ
 روایت کیا اس کو سبہوں نے نعیم بن ضمضم بن حمیری سے اور وہ معرو
 ف نہیں اور امام بخاری نے ان کو لیکن کہا ہے یعنی ان کی روایت میں چندان
 قوت نہیں۔ مگر ابن حبان نے ان کو ثقات تابعین میں داخل کیا ہے انتہی۔
 اور مویلا اس کے یہ بھی روایت ہے۔ جو کنز العمال اور وسیلۃ العظمیٰ
 میں مذکور ہے اکثر الصلوٰۃ علی فان اللہ وکل لی ملکاً عند قبری فاذا صلی علی

رجل من امتی قال لی ذلک لملک یا نعمان فلان ابن فلان صلی علیک الساعۃ
 رواہ ال یلمی عن ابی بکر الصّدیق ترجمہ روایت ہے۔ ابی بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے کہ تم لوگ مجھ پر
 زیادہ درود پڑھو حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ میری
 قبر کے پاس رہے گا۔ جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا۔ تو وہ فرشتہ مجھ
 سے کہہ دے گا۔ کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) فلان ابن فلان نے
 اسی وقت آپ پر درود پڑھا ہے انتہی ہے۔ اور اس روایت سے بھی یہ بات
 ثابت ہے۔ عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 صلی علی صلی اللہ علیہ و ملک موکل بہا حتی يبلغینہا رواہ الطبرانی و
 سندہ جید ذکرہ ابن حجر فی مسالک الحنفیاء ترجمہ فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ
 اس پر درود بھیجتا ہے اور ایک فرشتہ مقرر ہے کہ پہنچا دیتا ہے۔ و
 درود مجھ کو اور اسی قسم کی یہ بھی روایت ہے جس کو امام سخاوی نے
 قول بدیع میں نقل کیا ہے عن یزید الرقاشی قال ان ملکاً موکل یوم الجمعة
 من صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم يبلغ ابنی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان
 فلاناً من امتک یصلی علیک رواہ بقی بن مخلد و من طریق ابن بشکوال
 و اخرہ سعید بن منصور فی سننہ و اسمعیل القاضی فی فضل السلوۃ
 ترجمہ روایت ہے۔ یزید رقاشی سے کہ ایک فرشتہ مقرر ہے جمعہ
 کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کوئی درود پڑھتا ہے تو پہنچاتا ہے۔

اس کو وہ فرشتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کرتا ہے کہ فلاں شخص آپ کا امتی آپ پر درود پڑھتا ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز جو درود پڑھے جاتے ہیں ان کے پہنچانے کے واسطے ایک جدا فرشتہ مقرر ہے سوائے اس فرشتہ کے جس کا ذکر اوپر کی روایتوں میں ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن درود پڑھنے کی فضیلتیں بکثرت وارد ہیں اس لئے اس روز نہایت اہتمام ہوتا ہے اور بہت سے فرشتے بتکلف تمام صرف درود لکھنے کو اترتے ہیں چنانچہ اس کا حال بھی نشانہ اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہو گا **فائدہ** ان روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ ایک فرشتہ تمام روئے زمین کے درود سنتا ہے اور خدمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کرتا ہے اور اس کو ویسی ہی سماعت دی گئی ہے جیسے ان دو فرشتوں کو دی گئی جو اس کام پر مقرر ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کیا کریں جن کا حال بھی معلوم ہوا جب اتنی حدیثوں سے یہ بات ثابت ہے کہ بعض فرشتوں کے پاس قرب و بعد کیساں ہے اور ان واحد میں ہر شخص کی آواز برابر سنتے ہیں تو بابل ایمان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ علمی میں شک کا کیا موقع ہو گا اس لئے مبتنی شک و انکار کا یہی تھا کہ اس میں شرک فی الصفت لازم آتا ہے۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام میں یہ صفت موجود ہے تو چاہیے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں بطریق اولیٰ اور جوہر اتم ہو چنانچہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصریح فرمادی

کما فی البطریق لیس من عبد یصلی علی الا بلغنی صلوٰۃ قلنا یا رسول اللہ بعد دفاتک
 قال وبعد وفاقی ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء ذکرہ ابن حجر
 المکی فی الجواہر المنظم ترجمہ فرمایا جو کوئی مجھ پر درود بھیجتا ہے اسکی آواز میری
 سنتا ہوں صحابہ نے عرض کیا کیا آپ کے دفات کے بعد بھی یا رسول اللہ
 فرمایا ہاں خدائے تعالیٰ نے زمیں پر حرام کر دیا ہے کہ انبیاء کے اجساد کو
 کھائے رہی یہ بات کہ جب حضرت خود سنتے ہیں تو پھر درود سلام پہنچانے
 پر جو اتنے عظیم الشان و کثیر التعداد فرشتے مقرر ہیں جن کا حال کچھ معلوم
 ہوا اور کچھ معلوم ہوگا اس سے کیا فائدہ سو اس کا جواب یہ ہے کہ آخر
 حق تعالیٰ کے حضور میں بھی اعمال بذریعہ ملائک پیش ہو کرتے ہیں اور
 باوجود اس کے صفت علمیہ کا انکار ممکن نہیں حاصل یہ کہ شے واجبہ
 و حل علم کے طریقے اگر متعدد و مختلف ہوں تو کچھ قباحت لازم نہیں
 آتی۔ بلکہ اس سے کمال قدرت و عظمت الہی معلوم ہوتی ہے اسی طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم بھی دو طریقے ٹھہرائے گئے ہیں۔ ایک
 یہ کہ صفت علمیہ جو کمال نشا و انسا فی ہے عطا کی گئی تا اس کے حاصل
 کرنے میں افضل مخلوقات کی احتیاج ان ملائک کے طرز نہ ہو جو فی حقیقت
 خدام آپ کے ہیں۔ دوسرا طریقہ یہ کہ عظیم الشان ملائک اس خدمت پر
 مامور کئے گئے جس سے شان مصطفائی اور نزک فرمان روائی اپنے جلیب
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام انبیاء و ملائک پر آشکار ہو جائے اور وہ خصوصاً
 و عظمت جواز ل سے سر رکائات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت مرعی ہو رہے

جس کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نام مبارک کو اپنے انجام مرام کا وسیلہ
 اور ذریعہ ٹھہرایا گئے بعد نشا عصری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سب
 پر مشہور و منکشف ہو جائے امر اول یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی ایک
 قرینہ ہے کہ عموماً اموات کا سماع قریب کے بدلائل ثابت ہے چنانچہ بخاری
 شریف میں روایت ہے کہ جو کفار بدر کے کنوئیں میں ڈال دئے گئے تھے
 ان کے طرف جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب فرمایا کہ هَلْ
 وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا یعنی کیا تم نے اپنے رب کے وعدے
 کو سچا پایا۔ صحابہ نے عرض کیا کیا آپ مردوں کو پکارتے ہیں یا رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا ہاں ما انتم باسمع منہم ولكن لا یجیبون یعنی تم لوگ
 ان زیادہ نہیں سنتے انتہی اور سوائے اسکے سماع موتی کے باب میں کئی روایات
 و آیات وارد ہیں الحاصل جب عموماً اہل قبور قریب سے سنتے ہوں تو چاہئے
 تھا کہ قبر شریف کے پاس اگر کوئی شخص سلام عرض کرے تو اس کی اطلاع
 کے واسطے فرشتہ کا توسط نہ ہوتا حالانکہ یہ سلام بھی فرشتہ ہی کے ذریعہ
 پہنچتا ہے چنانچہ تصریح فرماتے ہیں ما من عبد یسلم علی عند قبری الا وکل
 اللہ بہا ملکاً یبلغنی رواہ فی الشعب کذا فی مسالک الحنفیاء۔ ترجمہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر سلام کرے گا۔
 میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا۔ کہ وہ سلام مجھ کو پہنچا دیا
 کرے گا۔ اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے روایت کیا
 ہے ما من عبد یسلم علی عند قبری الا وکل اللہ بہ ملکاً یبلغنی و کفی امر آخرتہ و

دنیاہ و کنت بہ شہید ا یوم البقیۃ مہب عن ابی ہریرۃؓ تترجمہ فرمایا
 رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ عرض کرے گا مجھ پر سلام میری قبر کے
 پاس تو حق تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر فرمادیتا۔ جو وہ سلام مجھ کو پہنچا دے گا
 اور کافی ہوگا اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کے لئے اور میں اس کا
 گواہ بنوں گا۔ قیامت کے دن انتہی۔ اور قول بدیع میں امام سخاوی
 نے لکھا ہے و فی السمعونیات بسند ضعیف عن ابی ہریرۃؓ ایضاً فرماتا
 من صلی علی عند قبری و ظل بہا ملک سیلغنی و کفی امر دنیاہ و آخرتہ و کنت لہ
 یوم البقیۃ شہیداً و شفیعاً تترجمہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے جو شخص میری
 قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو ایک فرشتہ مجھے وہ پہنچائے گا جو اس
 کام کے لئے مقرر ہوگا اور کفایت کرے گا وہ اس کے دنیا و آخرت کے
 کاموں کو۔ اور میں قیامت کے دن اس کا گواہ ہوں گا اور شفاعت کروں گا
 انتہی اور روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس آکر سلام عرض
 کیا کرتا تھا حسن بن حسینؓ نے اس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص جو اندلس
 میں ہو برابر ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم دونوں کا برابر ہے چنانچہ
 اس قول کو بدیع میں نقل کیا ہے قدروی ان رجلاً یتاب قبر النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال الحسن بن حسینؓ یا ہذا امانت درہل بالاندلس سوار انتہی۔
 فائدہ اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقامات دور و دراز سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کیا کرتے ہیں وہ بھی حضوری سے محروم
 نہیں ہیں اب یہی وہ حدیث شریف جو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی میرے

قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو میں سنتا ہوں اور دُور سے ملائکت پہنچاتے ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اس کا آسان ہے اس لئے کہ اس میں نفی سماع کی تصریح نہیں ہے۔ ایک طریقہ علم کا فرما دیا جس میں سامعین کو استبعاد بھی نہ ہو اور مقصود بھی حاصل ہو جائے چونکہ عادت شریف تھی کہ حتی الامکان حسب عقول و فہم سامعین کے ظام فرمایا کرتے تھے اور پہلے سے فرشتوں کی غفلت سامعین کے اذہان میں جمی ہوئی تھی اور ان کی وسعت علم کا کسی کو استبعاد نہ تھا اس لئے برعایت بعض سامعین ارشاد فرمایا کہ جو درود دوا پڑھا جائے۔ فرشتہ پہنچا دیا کرتا ہے فہم سامعین کی رعایت دوسری حدیثوں سے ثابت ہے چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے۔ حدیث ثواب

الناس بايعزقون اتريدون ان يكذب الله ورسوله رواه الديلمي عن علي ورفعه وروى البخاري موقوف عليه ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیان کر دو تم لوگوں سے وہ باتیں جو وہ پہنچاتے ہوں کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تکذیب ہو جائے انتہے یعنی ایسی باتیں کہنا چاہیے۔ کہ مخاطب کی سمجھ میں آسکیں اور اسی مضمون کی موید

یہ بھی حدیث ہے جو زرقانی میں مروی ہے دردمی الحسن بن سفیان عن ابن عباسؓ یرفعہ امرت ان اخاطب الناس علی قدر عقولہم قال الحافظ و سنہ ضعیف جدا لاموضوع ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم کیا گیا میں کہ خطاب کروں لوگوں سے ان کی عقلوں کے موافق انتہے۔ اسی وجہ سے جو ذائقہ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاحظہ

فرمائے ہر شخص سے بیان نہ فرمایا بلکہ ہر ایک کو اس کے حوصلہ کے موافق خبر دی چنانچہ توفیق احادیث معراج میں صاحب مواہب نے اسکی تصریح کی ہے الحاصل کسی مصلحت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع میں اپنے علم ذاتی کی تصریح نہ فرمائی جو دوسری احادیث میں مصرح ہے ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حق تعالیٰ ایک فرشتہ کو تو اس قدر علم سے سرفراز کرے اور خاص اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے ممتاز نہ فرمائے بسبب غرابت مقام کے اسی پر اختصار کیا گیا۔ یہاں کلام اس میں تھا کہ تمام روئے زمین پر جس قدر درود پڑھے جاتے ہیں۔ سب کو ایک فرشتہ سنتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسی وقت عرض کر دیتا ہے اور یہ طریقہ سوائے اس کے ہے جو عرش سے ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درود گزارنا جاتا ہے اور سوائے اس کے علیحدہ فرشتے بھی مقرر ہیں جو درود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارتے ہیں چنانچہ اس حدیث شریفہ معلوم ہوتا ہے میں صلی علی صلوٰۃ

جبارنی بہا ملک فا قول بلغه عنی عشرًا وقل له لو کان من ہذہ العشرة واحد قد خلعت معی الجنۃ دخلت رک شفاعتی رواہ ابو موسیٰ لدنی عن ابو ہریرۃ ذکرہ فی الوسیلۃ العظمیٰ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے ایک فرشتہ وہ درود میرے پاس لاتا ہے پس میں کہتا ہوں کہ میرے طرف سے دس درود اس کو پہنچا اور کہہ دے اگر ان دس میں سے ایک بھی ہو تو تو میرے ساتھ جنت میں داخل ہو جائے اور

میں تیری شفاعت کروں انتہے۔ اور اسی طرح سلام پہنچانے کے لئے بھی کئی فرشتہ مقرر ہیں کہ ہمیشہ اسی کے تلاش میں پہرا کرتے ہیں۔ پھر جہاں کسی نے سلام عرض کیا فوراً گزراں دیتے ہیں چنانچہ مسالک الخفایں روایت ہے

عن ابن مسعود قال ان للہ ملئکة سیاحین یبلغونی عن امتی السلام رواہ احمد والنسائی والدارمی والبیہقی وابن سببان والحاکم فی صحیحہما وقال صحیح الاسناد ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کئی کئی فرشتہ مقرر کئے ہیں کہ سیاحت کیا کرتے ہیں اور پہنچاتے ہیں مجھ کو سلام میری امت کا انتہے پس معلوم ہوا کہ جیسے درود شریف گزارنے جانے کی دو ذریعہ ہیں اسی طرح سلام عرض ہونے کے بھی دو ذریعہ ہیں ایک جبریل علیہ السلام دوسرے یہ ملائک۔ مناسب اس مقام کے اور بہت سی حدیثیں صحیح وضعیف وغیرہ ہیں منجملہ ان کے دو تین حدیثیں یہاں بیان کی جاتی ہیں۔

ہرچہ بعض محدثین نے ان میں کلام کیا ہے مگر ہم یہاں اتباع ان محدثین کا کرتے ہیں جنہوں نے ان کو روایت کیا ہے قسطلانی نے مسالک الخفایں اس

حدیث کو نقل کیا عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی صلوة تعظیما لحقی جعل اللہ من تلک المملکۃ ملکا جناح لہ فی المشرق و

جناح لہ فی المغرب درجہ اول فی قوم الارض و غنقہ ماتویۃ تحت العرش

یقول اللہ تعالیٰ لہ صل علی عبدی کما صلی علی نبی فہو لیس علیہ الی

یوم القیمہ رواہ ابن شاپین فی الترغیب والردہ فی مستدرک فردوس

وابن بشکوال و ہذا حدیث منکر ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ جو شخص مجھ پر ایک درود پڑھے۔ میرے حق کی تعظیم کے واسطے توفیق تعالیٰ
 اس کلمہ سے ایک فرشتہ ایسا پیدا کرتا ہے کہ ایک بازو اس کا مشرق میں ہوتا
 ہے۔ اور ایک مغرب میں اور پاؤں زمین کے نیچے اور عرش
 کے نیچے اس کی گردن جھکی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو فرماتا
 ہے۔ تو درود پڑھ اس میرے بندہ پر جیسا کہ اُس نے میرے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا۔ تو وہ قیامت تک اُس پر
 درود پڑھتا رہے گا۔ روایت کیا اس کو ابن شاہین نے اپنی کتاب
 ترغیب میں اور دہلی نے فردوس میں۔ اور ابن بشکوال نے اور یہ روایت
 بھی مسالک الخفایں سے وعن معاذ بن جبل قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان اللہ اعطانی ما لم یعط احدًا من الانبیاء وفضلتی علیہم وجعل لایمتی
 فی الصلوٰۃ علی افضل الدرجات وکل بقبری ملک یقال لہ منطوش راسہ
 تحت العرش ورجلاہ فی تخوم الارض السفلی ولہ ثمانون الف جناح فی کل
 جناح ثمانون الف ریشۃ تحت کل ریشۃ ثمانون الف زغبۃ تحت کل زغبۃ
 لسان یسبح اللہ تعالیٰ ویحمده ویستغفر لمن یصلی علی من امتی ومن لدن راسہ
 الی یطون قدمیہ افواہ ولسن وریش وزغب لیس فیہ موضع شبرا لا ونبہ
 لسان یسبح اللہ تعالیٰ ویحمده ویستغفر لمن یصلی علی من امتی حتی یموت۔
 رواہ ابن بشکوال وہو غریب منکر بل لوائح الوضع لانسۃ علیہ ترجمہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ وہ رتبے دئے ہیں جو کسی
 نبی کو نہ ملے اور مجھ کو سب نبیوں پر فضیلت دی۔ اور اعلیٰ درجے مقرر کئے

میری امت کے لئے مجھ پر درود پڑھنے میں اور متعین فرمایا میری قبر کے پاس ایک فرشتہ جس کا نام منطوش ہے۔ اس کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں منتہائے زمین اسفل ہیں اور اس کے اتسی ہزار بازو ہیں اور ہر بازو میں اسی ہزار پراور نیچے ہر پر کے اتسی ہزار رنگٹے اور ہر رنگٹے کے نیچے ایک زبان ہے۔ جس سے تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور اس شخص کے لئے دعائے مغفرت کیا کرتا ہے جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے اس کے سر سے قدم کے نیچے تک تمام منہ اور زبانیں اور پراور و رنگٹے ہیں۔ کہیں بالشت بھر جگہ اس میں ایسی نہیں کہ جس میں زبان نہ ہو اس کا کام یہ ہے کہ تسبیح اور تحمید اللہ تعالیٰ کی اور طلب مغفرت ان لوگوں کے حق میں کیا کرے جو مجھ پر درود پڑھا کرتے ہیں مرنے تک روایت کیا اس کو بشکوال نے انتہا آورو سیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے من عطس فقال الحمد للہ علی کل حال ما کان من حال و صلی اللہ علی محمد و علی اہل بیتہ اخرج اللہ

من منخرہ الایسر طیر اکبر من الذباب اصغر من الحجر و یرفق تحت العرش یقول اللہم اغفر لقاہلہا رواہ ابن بشکوال عن ابن عباسؓ ترجمہ روایت ہے ابن عباسؓ سے کہ جو شخص چھینک کر کہے الحمد للہ الخ نکالتا ہے حق تعالیٰ اس کی ناک کے بائیں نتہنی سے ایک پرندہ مکھی سے بڑا اور ٹڈے سے چھوٹا جو عرش کے نیچے پر ہلاتا ہوا یہ کہتا ہے (اللہم اغفر لقاہلہا) یعنی اللہ بخشہ اس حمد و صلوة کے کہتے وائے کو روایت کیا اس کو ابن بشکوال نے انتہا امام سخاوی نے قول بدیع میں لکھا ہے کہ سند اس حدیث کی ٹھیک

ہے۔ مگر اس میں یزید بن ابی زیاد ہیں کہ اکثروں نے ان کو ضعیف کہا ہے لیکن مسلم نے ان کی حدیث کو بطور متابعت ذکر کیا ہے انتہا۔

فت اب یہاں بمناسبت مقام کے چند بحثیں کی جاتی ہیں۔ اگر ناظرین اس پیش نظر رکھیں تو توقع ہے کہ اکثر مقامات میں بکار آمد ہوں گی۔

بحث اول یہ ہے کہ شاید بعض لوگوں کو اس بات کے سمجھنے میں تاہل ہوگا کہ الفاظ سے پزندہ کیونکر پیدا ہو سکے۔ تو اس شبہ کو یوں دفع کرنا چاہیے کہ اس قسم کے امور میں کبھی فکر کرنے کا اتفاق نہ ہوا۔ ورنہ قطع نظر اس کے کہ قدرتِ خدائے تعالیٰ کی مافی جائے۔ خود ہمارے رد و برو ایک ایسا کارخانہ جاری ہے کہ جس سے اس قسم کے شبہات کا جواب ہو رہا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ ہر روز جو غذائیں از قسم نباتات کھائی جاتی ہیں ان خوام وغیرہ اخلاط پیدا ہوتے ہیں۔ پھر ان سے گوشت اور بعض وہ فضلات کہ جن سے اولاد ہوتی ہے۔ اب ان صورتوں کے انقلاب کو دیکھئے۔ کہ

نبات کو حیوان سے کیا تعلق ہے۔ جو اس سے یہ تولید ہو رہی ہے۔ اسی طرح اور دوسری جسمانی قوتوں کا مدار غذا ہی پر ہے۔ حالانکہ باہم کوئی مناسبت نہیں۔ اور اکثر لوگوں نے دیکھا ہے کہ کلمے سے جو ایک قسم کا کیڑا ہے پزندہ پیدا ہوتا ہے اور اقسام کے کیڑوں کو ڈکوری اپنے جنس سے بنا لیتی ہے

الحاصل تعمق نظر سے بہت نظیریں مل سکتی ہیں۔ جن سے معلوم ہو جائے کہ توالد کے لئے جنسیت شرط نہیں۔ یعنی ضرور نہیں کہ ہر چیز اپنی جنس ہی سے پیدا ہو کرے۔ پھر اگر انہیں محسوسات میں مشاہدہ سے

قطع نظر کر کے دیکھئے تو اکثر لوگوں کی عقل اس کے سمجھنے میں حیران ہو جائے
 دیکھ لیجئے کہ اگر کوئی خبر دے کہ غلے اور پتوں سے آج ایک لڑکا پیدا ہوا تو
 یکا یک یہ سمجھ میں نہ آئے گا۔ حالانکہ یہی بات ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے۔
 پھر یہ تولید جو سمجھ میں آتی ہے یہ بھی بطفیل مشاہدہ کے ہے ورنہ عقل اسکو
 بھی باور نہ کرتی اس سے معلوم ہوا کہ مدار ایسی عقل کا صرف مشاہدہ پر ہے
 اس عقل کے روبرو جتنا کہ چراغ مشاہدہ کا نہ ہو ایک قدم نہ چل سکے گی
 اور منزل مقصود تک کبھی نہ پہنچائے گی اگر منظور ہوا متنا کسی سے پوچھ
 دیکھئے کہ تم نے کسی جسم کو مثلاً دیوار کو کبھی آنکھ سے دیکھا بھی ہے یا یوں
 ہی صرف عقل سے جانتے ہو۔ کہ جسم ہے تو غالباً یہی کہے گا۔ کہ جسم شے
 محسوس ہے ہمیشہ دیکھا کرتے ہیں۔ پھر پوچھئے۔ کہ جسم کس کو کہتے ہیں؟
 یہی کہے گا۔ کہ جس کو طول و عرض عمق ہو۔ پھر پوچھئے کہ بھلا طول و عرض
 تو دکھائی دیتا ہے۔ کیا عمق یعنی دل بھی نظر آتا ہے۔ اب اگر کہیے۔ کہ
 ہاں نظر آتا ہے۔ تو جھوٹ ہے کہ سطح کے اندر جسم میں نظر نہیں گھسنی اور
 اگر کہے نہیں تو معلوم ہوا کہ جسم کو کبھی دیکھا ہی نہیں کیونکہ جسم کا دیکھنا تو
 جب ہی صادق آئے۔ کہ اس کے تینوں جزو دیکھا ہوا درجہ اس ایک بھی نہ
 دیکھا تو وہ جسم نہ ہوا بلکہ جس چیز کو دیکھا وہ سطح ہے جو جسم کا ایک عرض ہے
 اب دیکھئے کہ سمجھ رہے تھے۔ کہ جسم نظر آتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ جسم
 کا ایک عرض نظر آتا ہے۔ حالانکہ جسم جو یہ ہے۔ اس سے بھی عقل کا حال
 معلوم ہو گیا۔ کہ اکثر حکم میں غلطی کیا کرتی ہے پھر ہر شخص کو اسی عقل پر

ناز ہے کہ جن سے بڑے بڑے عقلیہ اعتراض کر دیا کرتا ہے۔ یہاں تک کہ خود مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقل لگانے پر بعض لوگ مستعد ہو جاتے ہیں سو یہ بڑی خطر کی بات ہے۔ ہر مسلمان کو اس سے بچنا لازم ہے ورنہ کہیں حال ان لوگوں کا سانہ ہو جائے **يُولَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** سن کر کہنے لگے۔ **أَجْعَلُ لِلَّهِ إِلَهًا وَاحِدًا** اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ یعنی کیا بنا دیا (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے) تمام معبودوں کو ایک معبودیہ تو بڑے تعجب کی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی دیکھ لیجئے۔ کہ اسی عقل نارسا نے ان کو کیسے بے راہ چلایا اور آخر کہاں پہنچا دیا۔

دوسری بحث یہ ہے کہ شاید اتنے بڑے فرشتہ کا وجود مستبعد سمجھا جائے گا۔ تو دیکھنا چاہیے کہ یہ استبعاد کس چیز سے ناشی ہے آیا تخلیق اسکی مستبعد ہے یا وجود فی نفسہ۔ تخلیق میں استبعاد کی گنجائش نہیں اس لئے کہ چھوٹی سی چھوٹی مخلوق اور بڑی سی بڑی تخلیق کے حق میں برابر ہے۔ کیونکہ وہاں تو سوائے قول کُنْ کے کسی چیز کی ضرورت ہی نہیں چنانچہ فرماتے ہیں **قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** یعنی جب ہم ارادہ کرتے ہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا تو صرف کُنْ کہہ دیتے ہیں اور وہ پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر جب حق تعالیٰ اس کو پیدا کر دے تو وجود اُس کا ضروری ٹھہرا۔ اب اسکو عقل سے دور سمجھنا عقل کی کوتاہی پر دلیل ہو گا۔ **تیسری بحث** یہ ہے کہ قسطلانی نے ان بعض حدیثوں کی نسبت جو کہا ہے کہ منکر ہیں اور آثار وضع کے اُن سے

نمایاں ہیں سو اس میں تصریح اس امر کی نہیں کہ واقع میں موضوع ہیں یہ بحث فی اصول حدیث سے متعلق ہے ہم نے اس باب میں ایک سالہ الکلام المرفوع فی الحدیث الموضوع لکھا ہے اس میں محدثین کی تصریحات سے یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ اس قسم کے اطلاقات سے یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ الفاظ حدیث قطعاً موضوع اور کسی کے بنائے ہوئے ہیں **قولہ** بھیجتا ہے۔ خود درود اس فخر عالم پر مدام الخ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا ترجمہ تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اس کے درود بھیجتے ہیں۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم پر) اے وہ لوگو جو ایمان لائے درود بھیجو تم ان پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر۔ اس مقام میں چند فوائد لکھے جاتے ہیں جن پر اہل ایمان کو مطلع ہونا مناسب بلکہ ضرور ہے **فائدہ** معنی صلوٰۃ میں صلوٰۃ لغت میں دعا کو کہتے ہیں۔ چنانچہ خطیب شریعی نے تفسیر میں لکھا ہے الصلوٰۃ فی اللغة الدعاء قال تعالیٰ وصل علیہم۔ اے اوجہم اور بخاری شریف میں ہے عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الملئکة تصلى علی احدکم ما دام فی مصلاة ما لم یحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه **ترجمہ** روایت ہے ابو ہریرہؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ملائک صلوٰۃ بھیجتے ہیں جب تک کوئی تم میں کا اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہتا ہے۔ جب تک کہ حدث نہ کرے کہتے ہیں وہ یا اللہ بخش دے۔ اس کو یا اللہ رحم کر اس پر انتہی۔ صلوٰۃ کی تفسیر اس دعا کے ساتھ

حق تعالیٰ کا درود بھیجتا

صلوٰۃ کے معنی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ لیکن چونکہ معنی دعا کے اللہ تعالیٰ کی
صلوٰۃ پر صادق نہیں آسکتے اس لئے اس کے معنی میں اختلاف ہے۔
بعضوں نے کہا کہ اس سے رحمت مراد ہے نامرادی اور بغوی معنی میں ^{سبقت}
ہوا اور وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ رحمت لازم اور غایت دعا کی ہے چنانچہ
مواہب لدنیہ اور اس کی شرح میں لکھا ہے (قال المبر والصلوٰۃ من اللہ العزیز)
اے الانعام اور اودتہ لان المعنی الحقیقی للدعا ولا یتصور فی حق اللہ تعالیٰ
فاریدہ لازمہ وغایتہ اور یہی معنی بعض احادیث میں مصرح بھی ہیں۔
چنانچہ درمنشور میں امام سیوطی نے روایت کیا ہے۔ و آخر رج عبد البر
وابن المنذر وابن ابی حاتم عن الحسن فی قولہ ہوا الذی یصلی علیکم قال ان
بنی اسرائیل سالوا موسیٰ بل یصلی ربک فکان ذلک کہ فی صدر موسیٰ
فاوحی اللہ علیہ اخبر ہم انی اصلی وان صلوتی رحمتی سبقت غضبی و
اخرج عبد بن حمید عن شہر بن حوشب فی الایۃ قال قال بنو اسرائیل یا
موسیٰ سل لنا ربک ہل یصلی فتعاطم ذلک علیہ فقال یا موسیٰ یا ایسا لک
قولک فاخبرہ قال نعم اخبر ہم انی اصلی وان صلوتی ان رحمتی سبقت غضبی
ولولا ذلک ہلکوا ترجمہ ہوا الذی یصلی علیکم کی تفسیر میں روایت ہے
کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے (ہل یصلی ربک) اور
شہر بن حوشب کی روایت میں ہے کہ اُن لوگوں نے درخواست کی
موسیٰ علیہ السلام سے کہ حق تعالیٰ سے اس امر کا سوال کریں الغرض شاق
ہوئی یہ بات موسیٰ علیہ السلام پر پس استفسار فرمایا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام

سے کہ کیا پوچھتی ہے قوم تمہاری پس عرض کیا انہوں نے سوال ان کا ارشاد
 ہوا ہاں میری صلوٰۃ رحمت ہے جو سابق ہوئی میرے غضب پر اگر نہ ہوتی
 یہ صلوٰۃ ہلاک ہو جاتے وہ لوگ انتہے۔ موسیٰ علیہ السلام پر ان کا سوال
 جو شاق گذر اسوا س کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ کے معنی دعا سمجھے
 جو حق تعالیٰ کی نسبت محال ہے پھر حق تعالیٰ نے خود تصریح فرمادی کہ میری
 صلوٰۃ میری رحمت ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد
 رحمت ہوا کرتی ہے اور یہی ہے مذہب ابن عباسؓ اور عکرمہ اور ضحاک
 اور سفیان ثوری وغیرہ اہل علم کا اور ایک قول ابوالعالیہ کا بھی یہی ہے۔
 چنانچہ المنصور فی الصلوٰۃ علی صاحب المقام المحمود میں ابن حجر دمشقی
 نے لکھا ہے۔ وقیل ہی (ای الصلوٰۃ) منہ تعالیٰ رحمة ونقطة الترمذی
عن الثوری وغیر واحد من اہل العلم ونقل من ابی العالیة ایضاً وعن الضحاک
اور در سنن میں ہے واخرج عبد بن حمید والی المنذر عن عکرمہ قال صلوٰۃ الرب
الرحمة وصلوٰۃ المملکة الاستغفار اور مسالک الحنفیہ قسطلانی نے لکھا ہے
قال ابن عباسؓ اراد اللہ ان یرحم النبی علی اللہ علیہ وسلم ولم یکن یدعون وہو
یعنی قول الضحاک صلوٰۃ اللہ رحمة اور امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے
الصلوٰۃ من اللہ عز وجل ہی رحمة ومن المملکة الاستغفار ومن لامة الدعاء
والتعظیم اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے ثنا ہے کما فی البخاری
قال ابوالعالیہ صلوٰۃ اللہ ثنا وہ علیہ عند المملکة اور اسی قول کو ابن قیم نے
پسند کیا ہے۔ چنانچہ مسالک الحنفیہ قسطلانیؒ نے لکھا ہے جس کا ترجمہ

یہ ہے کہ جلا مالا فہام میں ابن قیم نے چھ وجوہ قائم کئے ہیں۔ کہ صلوٰۃ کے معنی
رحمت نہیں ہو سکتے۔ ایک یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔
أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ يَّهَآ رَحْمَتُكَ لَعَلَّ
صلوات پر ہے اور عطف مقتضی مغایرت کو ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ رحمت
غیر صلوٰۃ ہے۔ دوسری یہ کہ صلوٰۃ خاص انبیاء اور مومنین کے واسطے ہے
اور رحمت عام ہے اور ہر شے کو شامل ہے۔ تیسری یہ کہ اگر صلوٰۃ بمعنی رحمت
کے ہو تو جن لوگوں کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا
واجب ہے چاہیے کہ اللہم ارحم سیدنا محمدؐ و آل سیدنا محمدؐ کہنے سے جو
ساقط ہو جاوے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ چوتھی یہ کہ اگر کسی نے کسی پر
رحم کر کے مثلاً کھانا کھلایا تو رحمہ کہتے ہیں نہ کہ صلی علیہ یعنی یہاں رحمت صادق
آتی ہے اور صلوٰۃ صادق نہیں آتی۔ پانچویں یہ کہ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت
ہوں تو آیہ شریفہ کے یہ معنی ہوں گے (اللہ تعالیٰ اور فرشتے رحمت اور استغفار
کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تو تم دعا کرو ان کے لئے) حالانکہ وجدان
سیلم گواہی دیتا ہے کہ اول آخر کلام اس معنی پر باہم مرتبط نہیں ہوتا۔
مخلاف اس کے کہ معنی صلوٰۃ کے ثنا ہوں تو تینوں جائے مضمون ایک ہو جائے
ثنا اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی تو ظاہر ہے رہا یہ کہ صلوٰۃ مومنین کی بصوت
دعا ہے تو وہ بھی متضمن ثنا ہوگی۔ کیونکہ ثنا کا حق تعالیٰ سے طلب کرنا بھی
ایک قسم کی ثنا ہے اور قطع نظر اس کے طالب رحمت کو مترجم کہتے ہیں۔ نہ کہ
مصلی جیسے طالب مغفرت کو مستغفر کہتے ہیں۔ چھٹی یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔

یعنی مت پکارو تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہو یعنی رسول وغیرہ القاب سے پکارنا چاہیئے صرف نام لے کر پکارنا درست نہیں اور یہ نہی صرف کفار کو تھی ورنہ اہل اسلام خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ کہہ کر خطاب کرتے تھے اور یہ بات جب خطاب میں تھی۔ تو جو اس کے معنی میں ہے۔ یعنی دعا اس میں بھی یہی لحاظ چاہیئے۔ اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں دعا بھی ایسی کرنا چاہیئے جو کسی کے واسطے نہ کی جاوے اور ظاہر ہے کہ دعا رحمت کی ہر مسلمان بلکہ کفار و حیوانات کے واسطے بھی کی جاتی ہے

چنانچہ استسقا میں کہا جاتا ہے اللہم ارحم عبادک و بلاؤک و بہائمک یعنی یا اللہ رحم کر اپنے بندوں پر اور شہروں پر اور جانوروں پر بالخصوص ان دجوات سے صلوة کے معنی رحمت لینا درست نہیں انتہی لخصوصاً اور

بعضوں نے کہا ہمارا اس سے مغفرت ہے کما فی مساک۔ الحنفی و ثانیہا ان صلوة اللہ مغفرتہ درجج القاء فی ہذا و قر بہ البیضاوی اور مواہب لدنیہ میں

ہے ردی ابن ابی حاتم عن مقاتل بن حیان قال صلوة اللہ مغفرتہ وقال

الضحاک بن مزاحم صلوة اللہ رحمتہ و فی روایت عنہ مغفرتہ حاصل یہ کہ بیضاوی نے صلوة اللہ کی تفسیر مغفرت کے ساتھ کی ہے اور میلان قرآ کا بھی اسی طرف ہے

اور یہی قول مقاتل کا ہے اور ضحاک بن مزاحم سے بھی ایک روایت ایسی ہی وارد ہے۔ ان حضرات کی دلیل شاید یہ حدیث ہوگی۔ جس کو ابن جریر

طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ حدیثی یعقوب الدورقی حدیثاً

ابن علیہ حدیثاً یوب عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن بشیر بن مسعود

انصارى قال لما نزلت اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّونَ عَلٰى

النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

قالوا یا رسول اللہ ہذا السلام : عرفناہ فکیف الصلوۃ وقد غفر اللہ لک

ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال قولوا اللهم صل علی محمد کما صلیت علی آل ابراہیم

اللهم بارک علی آل محمد کما بارکت علی آل ابراہیم ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن

بن بشیر سے کہ جس وقت نازل ہوئی آیہ شریفہ ان اللہ و ملائکتہ تو

مرض کیا۔ صحابہ نے یا رسول اللہ اس سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہے

یہ صلوۃ آپ پر کیونکر ہو سکے کہ اگلے پچھلے گناہ آپ کے حق تعالیٰ نے

بخش دئے ہیں فرمایا کہو اللهم صل علی محمد الخ انتہی لخصاً سوال کتابہ سے

صاف معلوم ہوا کہ صلوۃ کے معنی مغفرت سمجھ گئے اور ظاہر ہے کہ یہ نام

اللہ تعالیٰ کا ہے اور پہلے ہی مغفرت ہو چکی تھی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے

لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ

اس لئے صلوۃ کے انتشار میں ضرورت سوال کی ہوئی پھر جب ارشاد

ہوا کہ کہو اللهم صل تو گو یا صحابہ نے انتشاراً للام تسلیم کر لیا۔ اور سوال اس کے

یہ بھی دلیل ان کی ہو سکتی ہے کہ اس آیہ شریفہ میں کمال درجہ کی خصوصیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بحسب اجماع ثابت ہے کما فی المواہب

المدینہ والاجماع متفقہ علی ان فی ہذہ آلاۃ من تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

والتنوير باليس في غيره اور جيسے رحمت میں اختصاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں رہتا ویسا ہی ثنا میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں کیونکہ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی ثنا کیا کرتا ہے ۔

کما فی الدرامشور للسیوطی واخرج ابن ابی حاتم عن ابی العالیة فی قوله هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْنَا وَمَلَائِكَتُهُ قَالَ صَلَاةُ اللَّهِ سَارِدَةٌ صَلَوَاتُهُ الْمَلَائِكَةُ الدَّعَاءُ الْمُبْتَدَأُ مَغْفَرَةٌ طَعْيُهُ خَاصَةٌ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طلب ہے کما قال تعالیٰ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُخْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ اور کسی دوسرے کو یہ بات نصیب

نہیں۔ کما روی القاضی عیاض فی الشفاء عن ابن عمر رضی اللہ عنہ بعثت بین یدی الساعة ومنه رواية ابن وهب انه سئل الله عليه وسلم قال قال الله

تعالیٰ سل یا محمد فقلت ما ارسل یا رب اتخزنت ابراهيم خلیلاً وکلمت موسیٰ طیماً واصطفیت نوحاً واعطیت سلیمان ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدہ فقال الله

تعالیٰ ما اعطیتک خیر من ذلک اعطیتک الکون و جعلت اسمک مع اسمی ینادون فی یوف السمار و جعلت الارض مهوراً لک لانک قد ذلت لک تقدّم

من ذنبک و تاخرا فانتم متشی فی الناس مغفوراً لک ولم اصنع ذلک لاحد قبیک و جعلت قلوب امتک مصاحفها و خیابانک شفاعتک و لم احب

ہائنی نیز کہ ۔ ترجمہ روایت کیا قاضی عیاض نے شفا میں اور کہا ملا علی فارسی نے شرح میں کہ روایت کیا اس کو احمد نے بسند حسن ابن عمر سے کہ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا کہ

کہ کچھ مانگو یہیں نے عرض کیا اسے پروردگار کیا مانگوں تو نے ابراہیمؑ کو تحلیل بنا
 لیا اور موسیٰؑ سے کلام کئے نوع کو برگزیدہ کیا اور سلیمان کو وہ ملک دیا۔
 جو ان کے بعد دوسرے کو مزاوار نہیں ارشاد ہوا جو تم کو میں نے دیا وہ ان
 سب سے بہتر ہے تم کو کوثر دیا تمہارے نام کو اپنے نام کے ساتھ رکھا جو پکارا
 جاتا ہے آسمان میں اور تمہا سچے اور تمہاری امت کے لئے زمین کو طہو
 اور پاک بنایا اور اگلے پچھلے گناہ تمہارے بخش دئے اب لوگوں میں تم مغفور
 ہو یہ عطائیں پہلے کسی کے لئے نہ ہوئیں تمہاری امت کے دلوں کو مصحف
 بنایا اور مقرر کر رکھی ہے تمہارے لئے شفاعت کسی نبی کے واسطے یہ بات
 نہ ہوئی انتہی چونکہ دوسرے انبیاء کو یہ قطعیت مغفرت حاصل نہیں اسی
 وجہ سے انبیاء علیہم السلام روز حشر مقام خوف میں ہوں گے۔ چنانچہ
 حدیث شریف سے جو بخاری شریف میں بکرات و مرآت وارد ہے یہ بات
 ظاہر ہے۔ اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سلام ہے کما فی المواہب
 و جواز الحلی ان کیون الصلوٰۃ بمعنی السلام شاید دلیل اس قول کی یہ
 ہوگی کہ مغفرت ما تقدم و ما تخر وقت واحد میں بالکلیہ ہو چکی اس میں تجدود
 استمرار صادق نہیں آتا۔ حالانکہ آیت شریفہ سے تجدود استمرار ثابت ہے جیسا
 کہ قریب معلوم ہوگا البتہ سلام میں استمرار ہو سکتا ہے اور سوائے اس کے
 ابن قیم کے ان بعض دلیلوں سے اس قول کا بھی ابطال ہوتا ہے اور بعضوں
 کا قول ہے کہ مراد اس ثنا و تعظیم یا فقط تعظیم ہے کما فی المواہب قبل صلوٰۃ
 علی خلقہ تکنون خاجۃ و تکنون عامۃ فیکون صلوٰۃ علی انبیاء ہی ما تقدم

من الثناء والتعظیم و صلوة علی غیرہم الرحمة التي وسعت كل شيء وقال
 الطیلمی فی الشعب معنی الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعظیمہ۔ اور اسی کے قریب
 یہ قول بھی ہے کہ مراد اس سے تشریف و زیادتِ تکریم ہے کافی المواہب
 دیکھے القاضی عیاض عن بکر التستری انه قال الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 من اللہ تشریف و زیادة تکرمة شاید دلیل ان اقوال کی یہ ہوگی کہ آیت تشریفہ
 میں صلوا علیہ وسلم اسے ظاہر ہے کہ صلوة کچھ اور ہے اور سلام اور چنانچہ
 صحابہؓ نے یہی سمجھا اور سوائے اس کے سلام میں بھی کوئی خصوصیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں سَلَامٌ عَلَیْ اَلِیَّاسِیْنَ وغیرہ اکثر وارد ہوا ہے
 الحاصل ان سب اقوال سے مقصود یہ ہے کہ کمال تعظیم و خصوصیت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک سمجھی جائے اور علو شان
 رفعت منزلت درود تشریف کی ثابت ہو یہاں تک کہ جنہوں نے صلوة سے
 رحمت مراد لی ہے ان کا بھی مطلب یہ نہیں کہ وہ رحمت عامہ ہے بلکہ وہ رحمت
 مراد ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے خاص کی گئی ہے چنانچہ
 زرقانی نے اسی قسم کا جواب اس اعتراض کا دیا جو صاحب مواہب نے اس
 قول پر وارد کیا ہے کہ اَسْلَیْہُ اَوْلَیْکَ عَلَیْہُمْ صَلَوَاتُ مَنْ رَہِمُہُمْ وَرَحْمَۃُ
 سے صلوة و رحمت میں مغایرت ثابت ہے حیث قال واجب بان الصلوة الرحمة
 المنفردة بالتعظیم فی اخص من مطلق الرحمة وعطف العام علی الخاص کثر
 مستعمل اور اس تقریر سے صاحب مواہب کا یہ اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے
 کہ جب یہ آیت تشریف نازل ہوئی صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ

تو ہم تے جان لیا یعنی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ صلوٰۃ آپ
 پر کس طور پڑھیں فرمایا کہ ہوا اللہ صل علی محمد و آلہ صلوٰۃ کے معنی
 رحمت ہی ہوتے تو فرمادیتے سلام میں ہی تم نے اسکو بھی جان لیا کیونکہ اس میں
 (و رحمتہ اللہ وبرکاتہ) موجود ہے۔ یہ اعتراض اس وجہ سے دفع ہو سکتا ہے
 کہ رحمتہ اللہ سے مراد رحمت عامہ ہے اور صلوٰۃ سے مراد رحمت خاصہ اور
 ضرور نہیں کہ عام کے معلوم ہونے سے خاص بھی معلوم ہو جاوے۔ کما قال
 الزرقانی والحواب ما قد علم فسوالہم دل علی ان الصلوٰۃ اخص من مطلق رحمتہ
 پھر جب صلوٰۃ رحمت خاصہ کا نام ٹھہرا تو رحمت کے ذکر سے صلوٰۃ کا ذکر
 لازم نہیں آتا کیونکہ جہاں خاص کا ذکر مقصود ہو عام کا ذکر کافی نہیں جیسا کہ
 انسان کا ذکر جہاں مقصود ہو۔ وہاں حیوان کہنا درست نہ ہوگا اسی وجہ
 سے ابن عبد البر نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت
 رحمہ اللہ تعالیٰ کہنا درست نہیں کما قال السخاوی فی القول البدیع جزم
 ابن عبد البر بالمتنع فقال لا يجوز لاحدا اذا ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
 یقول رحمہ اللہ لانه قال من سلی علی و یقل من ترحم علی و لا من و علی و
 ان کان معنی الصلوٰۃ الرحمتہ و لکنہ خص لہذا اللفظ تعظیما لہ فلا یعدل ائی غیرہ
 دیویدہ قولہ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَکُمْ کَدُفٍّ
 بَعْضُکُمْ بَعْضًا اس تقریر سے پانچ اعتراض ابن قیم کے بھی دفع ہو گئے
 باقی رہا چھٹا اعتراض ان کا اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ صل الخ کی بیعت
 ہر چند دعا کی ہے مگر جب فکیف الصلوٰۃ کے جواب میں وہ ارشاد ہوا۔ تو

بحسب تعین شارع صلوٰۃ اسی کا نام ہوگا۔ انہی وجہ سے ان الفاظ مشروع کو
 کوئی پڑھ لے تو صلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنا صادق آجائے گا نہ دعا
 حالانکہ وضع صیغہ دعا کے واسطے ہے نکتہ یہ امر ظاہر ہے کہ جس کام کا حکم حق
 تعالیٰ نے فرمایا اس کے اتثال میں کوئی کام کیا جاتا ہے مثلاً نماز کے حکم پر
 قیام و رکوع وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں اور روزہ کے حکم پر بھوکے پیاسے رہتے
 ہیں بخلاف اس کے درود شریف پڑھنے کے لئے جب صلوٰۃ ارشاد ہوا
 تو کوئی کام نہیں کیا جاتا۔ بلکہ یہی کہا جاتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ یہ تو بلا
 تشبیہ ایسا ہوا۔ جیسے بنی اسرائیل نے قتال کے حکم کے جواب میں قَتَلُوا
 کہا یعنی تمہیں لڑو وجہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دیکھا کہ عہدہ برائی اس کی کسی سے نہ ہو سکے گی۔ فرمایا یہ کام اللہ تعالیٰ
 ہی کے تفویض کر دیا کر و یعنی تفویض کر دینا ہی صلوٰۃ ہو جائے گا اسی
 مسئلہ میں امام ابو منصور ماتریدی نے اپنی تفسیر مسمی بتاویلات القرآن
 میں اسی قسم کی تقریر کی ہے کما قال والاشکال ان فی الآیۃ الامر للمؤمنین
 ان یصلوا علی النبی ثم قال لما سئل عن کیفیت الصلوٰۃ علیہ وما یتنبہا
 فقال ان یقولوا اللہم صل علی محمد و ہذا سوال من اللہ تعالیٰ
 ان یتولی بنفسہ الصلوٰۃ علی محمد علیہ السلام و فی ظاہر الآیۃ ہم المأمورون
 یتولون الصلوٰۃ بانفسہم علیہ فکیف یخرجون عن الامر بالصلوٰۃ علیہ بالارعا
 و السؤال من اللہ تعالیٰ بالصلوٰۃ علیہ فنقول ہم امر و ا بالصلوٰۃ
 وہی الغایۃ من الثناء علیہ و لکنہ لم یر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی وسعہم

وطاقتم القيام بغاية الامر وابه من الثناء عليه فامرهم ان يكلوا ذلك الى الله تعالى
 ويفوضوا اليه وان يسالوه ليتولى ذلك هو بهم لم يرفى وسعهم القيام بغاية الثناء
 عليه والا فليس في ظاهرا لاية سوال للرب تعالى ان يصلى هو بنفسه عليه لكن
 فيها الامر للذين آمنوا بان يصلوا عليه والله اعلم تفصيل اس اجمال کی یہ
 ہے کہ ہر شے کے لئے ایک حقیقت اور ہویت مختصہ حق تعالیٰ کے نزدیک
 ثابت ہے۔ جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَاعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقًا**
وَإِيضًا قَالَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقًا لَقَدْ رَد اور نظائر اس کے بہت
 ہیں۔ جیسا کہ موت کی صورت دُنبے کی ہے اور قیامت میں ذبح کی جائیگی
 اور نیل و فرات کی حقیقت کو سدرۃ المنتہی کے پاس آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دیکھا کما فی کنز العمال من البخاری رفعت الی سدرۃ المنتہی عنہا
 ما فی السماء السابعة بنقہا مثل قلال ہجر و درقہا مثل اذان الفیلۃ فاذا
 اربعة انہار۔ نہر ان ظاہر ان و نہر ان باطنان فاما الظاہر ان النیل والفرات
 والباطنان فہر ان فی الجنة آحادیت یعنی سدرۃ المنتہی کے پاس میں نے
 دو نہر میں دیکھیں دو ظاہر کی دو باطن کی ظاہر کی دو نہر میں نیل و فرات
 ہیں اور باطن کی جنت میں دو نہر میں ہیں اسی طرح ایک خزانہ ہے۔
 جس میں اچھے اچھے اخلاق رکھے ہیں کما فی الجامع الصغیر للسیوطی ان
 محاسن الاخلاق مخزونة عند اللہ تعالیٰ فاذا احب اللہ عبداً منہ
 خلقاً حسناً حکیم عن العلما بن کثیر مرسلاتہ رحمہ روایت ہے علما بن کثیر
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھے اچھے اخلاق اللہ

جنت میں چلا جاتا ہے۔ اسی طرح درود شریف کا بھی حال سمجھنا چاہیے کہ ایک شے ممتاز ہے اور وجود اس کا اس عالم کے جنس سے نہیں اور نہ اور اک اس کا جو اس جسامت سے ہو سکتا ہے۔ بلکہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت سے متعلق ہے۔ اور تعجب نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ بھی لیتے ہوں کیونکہ ملکوت وغیرہ عوالم کی اشیا جن تک خیال کی رسائی دشوار ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محسوس تھیں۔ اس سے بڑھ کر کیا چاہیے۔ کہ قیامت کی اشیا کو یہاں سے ملاحظہ فرماتے تھے کما فی الفردوس للذی عن جابر بن عبد اللہ

رفع لی بیت المقدس وانا عن الکعبۃ فجعلت النظر الیہ والی ما فیہ ولقد راہ جہنم واہلہا فیہا واہل الجحۃ فی الجحۃ قبل ان یدخلوا کما انظر الیکم یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس وروبرو میرے کیا گیا جس کو میں دیکھ رہا تھا اور قبل اس کے کہ جنتی جنت میں اور روزی دوزخ میں جائیں میں ان کو اپنے مقامات میں دیکھ لیا ہوں جس طرح تم کو دیکھتا ہوں۔

وفی المواہب ردی الشیخان من حدیث عقبۃ بن عامر قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قتلی احد بعد ثمان سنین کالمودغ للاحیاء والاموات ثم طلع

المنبر فقال انی بین ایدیکم فرط وانا علیکم شہید وان موعا لکم الحوض وانی لانظر الیہ وانا فی مقامی ہذا وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض الحدیث ترجمہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء و احیاء پر آٹھ سال کے بعد جیسا کہ کوئی رخصت کرتا ہے زنداں اور مردوں کو پھر چڑھے حضرت

منبر پر اور فرمایا کہ میں تمہارے لئے میرے منزل ہوں اور تمہارا شاہد ہوں اور
ہمارے اور تمہارے ملنے کی جائے حوض ہے جسکو میں اسی جگہ سے دیکھ رہا
ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھ کو دی گئیں اتنے اور سوا اس کے اس
دعویٰ پر اور بہت سی دلیلیں ہیں۔ الغرض صلوٰۃ کا ادراک احساسِ محض

صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے دوسرا اس پر واقف ہو نہیں سکتا۔ جیسا کہ
کور مادر زاد سیاہ و سفید پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور مثال اسکی ایسی سمجھنا
چاہیئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال یعنی پے درپے روز
بلا افطار رکھنا شروع کئے صحابہؓ نے بھی اتباع کا قصد کیا ارشاد
ہوا کہ مجھ کو اپنے پر قیاس مت کرو کہلاتا ہے مجھ کو میرا رب پلاتا ہے

بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید الخدریؓ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم یقول لا تؤاصلوا فانکم ارا ان یواصل فلیواصل حتی السحر قالو

فانک تؤاصل یا رسول اللہ قال لست کہنتکم فی ابیت الی طعام یطعمنی و سا

یستقین۔ و فی روایت منہ یطعمنی ربی و یستقین اس کھانے پینے کی حقیقت

دوسروں کو کیا معلوم ہو سکے۔ گردہ ہمارے کھانے پانی کی جنس سے ہوتا

تو صوم وصال ہی کیوں کہا جاتا اور لست کہنتکم وغیرہ کیوں فرماتا ایسا

ہی صلوٰۃ کا ادراک احساس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے اور تعجب

نہیں کہ وقرۃ عینی فی الصلوٰۃ سے اسی کے طرف اشارہ ہوا اگرچہ اکثر

مفسرین نے معنی اس کے نماز کے لئے ہیں مگر اس پر کوئی قرینہ نہیں بخلاف

معنی درود کے کہ اس پر یہ حدیث قرینہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی یا من عبد

یصلی علی الاعرج بہا ملک حتی یحیی بہا و جاہ الرحمن فیقول اللہ عز وجل اذہبوا
 بہا الی قبر عبدی لیستغفر لقا ملہا و تقر بہا عینہ الدلیلی عن عائشہ زانی کثر المال
 یعنی درود جب حق تعالیٰ کے پاس گزرانا جاتا ہے تو فرماتا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسکوئے جاؤ تا اس سے ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں
 انتہی۔ اسی وجہ سے بعضوں کا مذہب یہی ہے کہ مراد قرۃ عینی فی الصلوٰۃ
 درود ہے کما قال الفسطالی فی مسالک الحنفیۃ معنی قرۃ عینی فی الصلوٰۃ فی

حدیث جب لی من دنیا کم ثلاث النساہ والطیب وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ
 الصلوٰۃ التي ذکر ہا فی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ وَمَلَائِکَتَہُ عِنْدَ بَعْضِ اَنْتَہِ۔ یہ تو
 اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ کا حال تھا اب رہی صلوٰۃ ملائکہ اور مومنین سو محدثین
 نے لکھا ہے کہ مراد اس سے استغفار و دعا ہے وجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ صلوٰۃ یعنی رحمت خاصہ کا خزانہ حق تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے کسی کو اس میں
 دخل نہیں۔ خیر خواہوں کا کام صرف دعا گوئی ہے اور وہ بھی صرف اس
 غرض سے کہ ہم بھی دعا گو رہیں ورنہ پیارے رحمت خاصہ کا اتنا بغیر دعا کے
 ہمیشہ جاری ہے جیسا کہ خود حق تعالیٰ اس آیہ شریفہ میں بصیغہ استمرار اسکی
 خبر دیتا ہے۔ مگر چونکہ اس دعا و استغفار پر بھی صلوٰۃ ہی کا اطلاق فرمایا اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس صلوٰۃ کی صورت
 دعائیہ کو بدل کر اسی صلوٰۃ کی صورت میں جلوہ گر فرماتا ہے جو مختص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے اور کچھ متباعد نہیں۔ کیونکہ جب ایمان
 لانے والوں کی سننات کی صورت کو بدل کر حسنات کی صورت میں جلوہ گر کرتا ہے

تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی صورت کو ان کی خوشنودی کے واسطے بدل دینا مالک کن فیکون کے نزدیک کو تسی بڑی بات ہے۔ دیکھ
 یحییٰ سنیاات کو حسناات بنا دینا اس آیت شریفہ سے ثابت ہے قال تعالیٰ اَلَا
 مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ
 سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔ ترجمہ
 مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک پس بدل دیتا ہے۔
 اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے ساتھ اور اللہ غفور و رحیم
 ہے اس صورت میں تینوں سلوات کی صورت بالمال ایک ہی ہوگی اس
 پر یہ بھی قرنیہ ہو سکتا ہے کہ جب آیت صلوٰۃ نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا
 یا رسول اللہ سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہوئی صلوٰۃ کا کیا طہر و موافقہ
 چنانچہ درمنشور وغیرہ اکثر کتب میں اس مضمون کی روایتیں وارد ہیں ترجمہ
 ان کے ایک یہ ہے واخرج ابن ابی سعد واحمد وعبد بن حمید والنخعي لقنا
 وابن ماجه وابن مردويه عن ابی سعید الخدري قال قلنا يا رسول الله هذا السلام
 عليك قد علمناه فكيف الصلوة قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما
 صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم۔ کذا في
 الدر المنثور للسيوطي في تفسير آية تَالله وَامْلِكُ لَكَتَهُ اس معلوم ہوا کہ ملو
 سے اوصحابہ نے دعا نہ سمجھی ورنہ ہر شخص دعا گوئی میں مصروف ہو جاتا تنفساً
 کی وجہی ہوگی کہ رحمت نازل کرنا تو خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اس امر کا
 اتمثال ہم سے کیونکر ہو سکے ارشاد ہوا کہ تمہارا کام اتنا ہی ہے کہ ان الفاظ

کو کہہ دیا کرو اس تقریر سے ابو منصور ما تریدی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کا
 مطلب بھی معلوم ہو گیا جو ابھی مذکور ہوا اور وہ اشکال بھی دفع ہو گیا جو
 قسطلانیؒ نے شرح بخاری میں وارد کیا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ فِي لَفْظِ
 اللّٰهِ کی خبر مخدوف ہے یا اللہ و ملئکتہ دونوں کی خبر یصلون ہے یہ نہیں ہو
 سکتا کہ یصلون دونوں کی خبر ہو کیونکہ اللہ کی صلوة کچھ اور ہے اور ملئکتہ کی
 کچھ اور ایک لفظ کا استعمال دو معنی مختلف میں وقت واحد میں درست
 نہیں اور اگر کہا جاوے کہ لفظ اللہ کی خبر مخدوف ہے یعنی یصلی اور
 یصلون ملئکتہ کی خبر ہے۔ تو وہ بھی درست نہیں اس لئے کہ جو میں تقریر
 ہو چکی ہے کہ جب معنی دو خبروں کے جدا جدا ہوں تو اس وجہ سے کہ دوسری
 خبر مخدوف پر دلالت نہیں کرتی ایک کو حذف کرنا درست نہیں اگرچہ
 لفظ دونوں کا ایک ہو جیسے زید ضارب و عمرو بن اگر مخدوف ضارب
 سے چلنے والا مراد ہو یعنی مسافر اور مذکور سے مارنے والا کافال بقسطلانیؒ نے
 شرح البخاری اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ اختلف
 بل یصلون خبر عن اللہ و ملائکتہ وعن الملئکتہ فقط و خبر الجلالة مخدوف
 لتغاثر الصلاتین لان صلوة اللہ غیر صلوتہم ای ان اللہ و ملئکتہ یصلون لا ان
 فیہ محتا و ذلک انہم نصوا علی انہ اذا اختلف مدلول الخبرین فلا يجوز حذف واحد
 ہما لدلالة آخرہما ان کا نابلفظ واحد فلا تقول زید ضارب و عمرو یعنی عمرو
 ضارب فی الارض اے مسافر وجہ دفع اشکال یہ ہے کہ تینوں صلوة
 حقیقت میں ایک ہیں اور مصداق سب کا ایک ہی قسم کا ہے نہ مختلف

نکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے رحمۃ للعالمین فرمایا ہے تو
 گویا ذات مبارک منبع رحمت ہے کہ تمام عالموں سے متعلق رحمتوں کا اضافہ
 یہیں سے ہوتا ہے۔ اس لئے صلوٰۃ ورحمت الہی پیارے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تاکہ اُدھر سے استفادہ اور اُدھر سے فائدہ
 برابر جاری رہے فائدہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔
 وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ یعنی اس کے فرشتے درود پڑھتے ہیں اور
 آدم علیہ السلام کے سجدہ کے باب میں فرمایا فَسَجَدَ اَمْلَا لِعِلْمِكَ كُلُّهُمْ
 اَجْمَعُونَ یعنی تمام فرشتوں نے ان کو سجدہ کیا۔ اہل مذاق و حیدان
 سلیم سے سمجھ سکتے ہیں۔ کہ اس اضافت و ترک اضافت میں کس قدر
 لطف رکھا ہے۔ امر و جہداتی تو بیان میں آ نہیں سکتا۔ مگر بحسب ظاہر ہر شخص
 اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ اس اضافت میں کوئی معنی زاید ایسا ہوئے جو صرف
 ملائک کہنے میں نہیں۔ اور یہ ممکن نہیں کہ یہ اضافت تعریف یا تخصیص کے
 کے واسطے ہو۔ جیسے غلام زید میں۔ کیونکہ زید کے سوائے دوسروں کے
 بھی غلام ہوتے ہیں تو غلام زید سے فائدہ تعریف یا تخصیص نامو کا بخلاف
 ملائک کے اس لئے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں کسی دوسرے کے نہیں
 پس ملائکہ کہنے سے نہ تعریف ہوئی نہ تخصیص۔ بلکہ اس اضافت سے یہ
 معلوم ہوا کہ جس فرشتہ کو نسبت حق تعالیٰ کے طرف ہے یعنی تمام
 فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھا کرتے ہیں اور اس حکم
 سے کوئی فرشتہ مستثنیٰ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو مستثنیٰ ہوگا اس سے یہ

نسبت جاتی رہے گی اور یہ محال ہے۔ پھر یہ بات ظاہر ہے کہ سب فرشتے
 اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں باوجود اس کے بسبب نسبت اپنی طرف فرمائی تو معلوم
 ہوا کہ صرف عزت افزائی اُن کی نسبت سے مقصود ہے جیسے فرماتا ہے اِنَّ
 عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ يَعْنِيْ جَب شَيْطٰنٌ نے آدمیوں کو
 گمراہ کرنے پر اپنی آمادگیاں ظاہر کیں ارشاد ہوا کہ میرے بندوں پر تیرا
 کچھ غلبہ نہیں حالانکہ سب بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں۔ تو جیسے عبادی کی
 اضافت سے شرافت ان عباد کی ظاہر ہوتی ہے۔ جو دام میں شیطان کے
 نہیں آتے ویسا ہی ملائکتہ کی اضافت سے شرافت ان ملائک کی
 ظاہر ہوتی ہے جو درود پڑھتے ہیں۔ اور شرافت کی وجہ یہی ہوتی۔ کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کی نسبت ان کے طرف
 کی گئی ورنہ یہی ملائک ہیں جن کا ذکر فَصَحَّدَ الْمَلٰٓئِكَةُ میں بھی کیا گیا
 ہے۔ کچھ ایسے طور پر کہ جس سے کوئی شرافت ظاہر نہیں ہوتی کیوں نہ ہو
 حبیب کا خیر خواہ بھی اپنا ہی سمجھا جاتا ہے الحاصل و ملائکتہ یصلون کا
 یہ مطلب ہوا کہ جتنے فرشتے عالم علوی اور سفلی میں ہیں سب سب نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر ہمیشہ درود پڑھتے ہیں اور اسی وجہ سے انکو وہ فضیلت و حقو
 عطا ہوئی کہ جس کا عوض مذہب عشاق میں شاید جان بھی فدا کریں تو نہ
 ہو سکے کیونکہ عشاق اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ محبوب جب کسی عاشق
 کو اپنا کہدے تو اسکی کیا حالت ہوگی غرض و ملائکتہ میں جو باتیں رکھی ہوئی ہیں
 فسی الملائکتہ میں نہیں ہیں فائدہ تعداد تمام ملائک کی جو ہمیشہ درود پڑھتے

کے پڑھتے ہیں مشغول ہیں۔ حق تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس قدر ہے چنانچہ مصرح
ارشاد ہے وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ترجمہ نہیں جانتا ہے
آپ کے پروردگار کے لشکروں کو کوئی سوائے اسکے انتہی۔ مزید توضیح کے
واسطے یہاں چند حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے یہ بات ثابت ہو جائیگی
کہ شمار فرشتوں کا حد سے باہر ہے۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے۔ جو امام

سیوطی نے حیا یک میں ذکر کیا ہے وَاخْرَجَ الْوَالِیْشِیْخُ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ بَلْغَنِي لَنَزِيلِ

مَعَ الْمَطَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَكْثَرُ مِنْ وَلَدِ آدَمَ ابْلِیْسَ حَصَوْنَ كُلِّ قَطْرَةٍ دَايِنِ يَقَعُ وَ

مِنْ يَرْزُقُ ذَلِكَ النَّبَاتِ ترجمہ یعنی پانی کے ساتھ اس قدر فرشتے

اترتے ہیں کہ ان کی تعداد آدمیوں اور جنات سے بڑھ ہی ہوئی ہے وہ ہر

قطرہ کو شمار کر لیتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر لیتے کہ وہ کہاں کرے گا اور اس

سے جو سبزی پیدا ہوگی۔ کس کا رزق ہے انتہی اور یک یہ ہے جو جانک

ہی میں مذکور ہے وَاخْرَجَ الْوَالِیْشِیْخُ مِنْ طَرِیْقِ مَجَابِدِ بْنِ دُبَاسٍ عَنْ ابْنِ

صَلَّى اللہ علیہ وسلم قَالَ لَیْسَ مِنْ خَلْقِ اللہِ أَكْثَرُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مِمَّنْ نَفْسِیْ یَنْبِیْتُ

الْاَمْلَکَ مَوْکَلٌ بِهَا تَرْجَمُہُ فَرَاہِیْ نَبِیْ صَلَّى اللہ علیہ وسلم نے کوئی مخلوق خدا کی

فرشتوں سے زیادہ نہیں ہے کوئی نبات و روئیدگی ایسی نہیں کہ جس پر

ایک فرشتہ مَوْکَلٌ اور متعین نہیں انتہی اس حدیث سے یہ بات ثابت

ہے کہ تمام عالم میں جس قدر موجودات ہیں۔ سب سے زیادہ فرشتے ہیں اور

خصایص کہی میں سیوطی نے روایت کیا ہے۔ وَاخْرَجَ التِّرْمِذِیُّ وَابْنُ

مَاجَہُ وَابُو یَعْنِیْمُ عَنْ ابْنِ مَظَرٍ قَالَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّى اللہ علیہ وسلم اَتِیْ اَرِیْ

مالا ترون واسمع مالا تسمعون اطت السمار وحق لها ان تنطليس فيها
 موضع ربع اصابع الادماک واضح جبہ ساجداً ترجمہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ
 سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان بوجھ کے سبب سے چرچراتا ہے اور یہ بات
 اس کو سزاوار ہے کیونکہ اس میں کوئی چار انگل کی ایسی جگہ نہیں ہے جس میں
 کوئی فرشتہ پیشانی رکھے ہوئے سجدہ میں نہ ہوا نکلے اور حاکم نے مستند
 میں روایت کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر ان اللہ تعالیٰ جزرا لخلق عشرة
 اجزا فجعل الملكة تسعة اجزا و سائر الخلق جزراً ترجمہ روایت ہے
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ حق تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے دس
 حصہ کئے تو حق تعالیٰ نے فرشتے بنائے اور ایک حصہ تمام مخلوقات اٹھے اور
 سوائے اس کے کئی حدیثیں ہیں جن سے یہ بات ثابت ہے کہ ملائک اس
 کثرت سے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جس کا شمار نہیں
 اگر اس کی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو الحباب ثقی اخبار الملائک جو خاص
 ملائک ہی کے احوال میں امام سیوطی نے لکھی ہے اسکو دیکھ لیجئے۔
 حاصل یہ کہ اس قدر مقربان بارگاہ الہی جن کی تعداد تمام عالم کے موجودات
 سے کئی حصہ بڑھ کر ہے ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے میں مشغول
 ہیں اور خود حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اس کام میں اپنی مشغولی بلا کیفیت ظاہر
 فرماتا ہے تو تھوڑے سے آدمیوں کا درود دہاں کس قطار و شمار
 میں ہو سکتا ہے مگر یہ شان رحمتہ للعالمین کی باوجود اس کے

انہیوں سے اس تحفہ محقرہ کی درخواست فرماتے ہیں اور وہ بھی کس خوبی کے ساتھ کہ اگر تم ایک بار درود پڑھو گے تو خدائے تعالیٰ تم پر ستر بار درود بھیجے گا۔ اور تمام فرشتے تمہارے حق میں دعا کریں گے اور کل حاجتیں دینی و دنیاوی تمہاری روا ہوں گی۔ اگر انصاف ہو تو معلوم ہو کہ یہ صرف بندہ نوازی ہے ورنہ چہ نسبت خاک را با عالم پاک وہاں یہ تحفہ محقرہ کس قطار و شمار میں۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ خود شاہ کونین جن سے ہر طرح کی مہدیں ہیں ایک اس قسم کا ہدیہ ہم سے طلب فرما دیں اور اس کی کچھ پروا نہ کی جائے۔ پھر یہ بھی نہیں کہ اعتراض تصور ہو بلکہ مخالفانہ ایسی دلیلیں قائم کی جائیں۔ جس سے یہ بات ثابت ہو کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رغبت کے موافق عمل کیا جاوے تو اس میں قیاحیں لازم آئیں گی نعوذ باللہ من ذلک لکفر میں اُدھر سے کسی قسم کی کوتاہی نہیں مگر اُدھر جب تشنگی حوصلہ ہو اور قابلیت استعداد نہ ہو تو اس کا کیا علاج سچہ ہے پطعمہ ہر مرنگے اخیر نیست آکہ العالمین جیسا تو نے اپنے حبیب کو ہماری خیر خواہی کی طرف متوجہ فرمایا ایسا ہی انہیں کے طفیل سے ہمیں فہم سلیم بھی عطا کیجو کہ ان کی نوازشوں اور خیر خواہوں کو سمجھیں اور تیری اور ان کی قدر کریں۔

اب ہم ذرا ان حضرات سے پوچھتے ہیں (جسکے مشرب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر چندان ضرور نہیں) کہ کیا آپ کچھ اللہ تعالیٰ کی بھی قدر رکھی ہے یا وہ بھی صرف دعویٰ زبانی ہے۔ کیونکہ اس آیہ شریفہ سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر کس قدر ہوگی۔ جو ہمیشہ

کے لئے ان پر اپنا صلوٰۃ بھیجنا ظاہر فرماتا ہے۔ پھر اگر عظمت حق تعالیٰ کی مسلم ہے تو چاہیے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بھی دلیں متکون ہوتی۔ برخلاف اس کے جب تعظیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرق آگیا تو معلوم ہوا کہ یہ اور امثال اس کی قدر دانیوں اور عزت فرمایاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہیں اس کی کچھ وقعت نہیں۔ اور یہ بالکل منافی دعویٰ عظمت کبریائی ہے۔ میری دانست میں کسی مسلمان کا عقیدہ ایسا نہ ہوگا۔ کیونکہ جملہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ شیطان نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا اس کی وجہ یہی کہ اس نے اپنے زعم میں حق تعالیٰ کی عظمت خوب جمارکھی تھی۔ کہ کسی کی عظمت کو اس کے دل میں مطلقاً جائے نہ تھی۔ مگر جب حق تعالیٰ نے اُن کا مرتبہ ظاہر فرمایا اور اس نے ان کی بے قدری کی اور معظم نہ سمجھا صرف اسی وجہ سے مردود ٹھہرا۔ اور اس سے یہ بات بھی ظاہر ہوگئی کہ گو حق تعالیٰ کی تعظیم کا اس کو دعوتے تھا مگر دل میں اس کا اثر نہ تھا اور اس کی مثال بعینہ ایسی ہوتی جیسے کفار حق تعالیٰ کو خالق ارض و سما کہتے تھے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے۔ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ مگر بت پرستی اور لوازم اس کے اس قول کو ان کے باطل کئے دیتے تھے چنانچہ مولانا فرماتے ہیں۔

آفریدہ کیست وین خلق جہان
کافر نیش بر خدا بیش گواست

گر بہ پرسی گیرا کاین آسمان
گوید آنها آفریدہ آن خداست

کفر و ظلم و استم بسا را و
فعل او کرده دروغ آن قول را

نیست لائق با چنین اقرار او
باشد و لائق عذاب بول را

اسی طرح جس کے دل میں درود شریف کی وقعت نہ ہو اس کے نزدیک حق تعالیٰ کی بھی عظمت نہیں۔ کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جس کا ذکر قریب آتا ہے کہ جو شخص ایک بار درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے حق تعالیٰ اس پر دس بلکہ ستر درود بھیجتا ہے اب دیکھئے کہ جس کے نزدیک حق تعالیٰ کے صلوة کی کچھ بھی وقعت ہوگی تو درود شریف کی فرقہ اس کو رغبت ہوگی اور جب درود شریف پر رغبت نہیں جس کی وجہ سے صلوة آہی حاصل ہو سکے تو معلوم ہوا کہ صلوة آہی کی اس کو کچھ قدر نہیں ایسی ہی باتوں سے شاید حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا قَدَّرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ۔ اللہم وفقنا لما تحب وترضی **فائدہ** سنار رحمہم اللہ نے اختلاف کیا ہے کہ یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف راجع ہے یا صرف ملائکہ کی طرف۔ امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کا قول ہے یُصَلُّونَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف راجع ہے۔ مقصود اس سے فرشتوں کو شرافت دینا ہے کہ ایک کام کے اسناد اور نسبت ایک ہی صیغہ سے اپنے اور ان کی طرف ہو یہ بڑی تشریف و مکرم ہے کہ اس امر خاص پر جو صیغہ دلالت کرتا ہے اس میں حق تعالیٰ نے ان کو اپنے ساتھ جمع فرمایا یہاں اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کسی خطیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خطبہ پڑھا جس میں

یہ الفاظ تھے ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غوی یعنی جس شخص نے خدا اور رسول کی اطاعت کی راہ راست پائی اور جس نے ان کی نافرمانی کی گمراہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو برا خطیب ہے۔

ومن یعص اللہ ورسولہ فقد غوی کہہ مقصود یہ کہ ایک ضمیر میں خدا اور رسول کو جمع کرنا نہ چاہیے اس صورت میں یصلون کی ضمیر خدا کے تعلق اور ملائکہ کی طرف پھیرنا کیونکر درست ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ مختار ہے عدم جواز کا حکم وہاں جاری نہیں ہو سکتا اور ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ ضمیر یصلون کی صرف ملائکہ کی طرف راجع ہے اور خبر لفظ اللہ کی محذوف ہے یعنی ان اللہ یصلی اس صورت میں اجتماع اللہ اور ملائکہ کا ایک ضمیر میں لازم نہیں آتا جسکی مانعت ہے جماعت اولیٰ کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ جمع مذکور مطلقاً ممنوع نہیں رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیب کو لفظ یعصہما سے منع فرمایا سو اس کا سبب یہ نہیں تھا کہ ایک ضمیر میں اللہ و رسول کو اس نے جمع کیا تھا بلکہ وجہ اس کی یہ تھی کہ اس نے ومن یعصہما پر سکوت کیا تھا جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس نے نافرمانی خدا و رسول کی کی وہ بھی راہ راست پر ہے چنانچہ ابو داؤد نے عدی بن

حاتم سے روایت کیا ہے ان خطیباً خطب عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فقال ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقال قم تبس الخطیبات لیکن اس کا جواب ہو سکتا ہے کہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمیر تثنیہ ہی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خطیب کو زجر فرمایا تھا۔

کیونکہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد از جر کے فرمایا کہ ومن یعص الله
 ورسوله کہہ اور اگر وقت و سکوت کی وجہ سے زہر مقصود ہوتا تو فرماتے
 ومن یعصہما فقد غوی متصل کہہ انتہی بالخصوصاً اگرچہ امام قرطبی نے اس مقام
 میں طویل و عریض بحث کی ہے۔ جیسا کہ معلوم ہوا مگر سنو زاس میں نظر کو گنجائش
 ہے اسلئے کہ مسلم شریف کی روایت باوجود معارض ہونے روایت ابی داؤد
 اگر مسلم بھی ہو تو اس سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ضمیمہ میں خدا و رسول
 کو جمع کرنا درست نہیں۔ اس لئے کہ جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُس خطیب کو (اس وجہ سے کہ قریب العهد بشرک ہے) جمع کرنے سے منع
 فرمایا ہو تو یہ منع کرنا ایک مصلحت خاص کی وجہ سے ہو گا نہ عموماً جیسا کہ ابتداء
 زمانہ حرمت خمر میں ظروف خمر یعنی دبا ختم نقہ اور مزق کا استعمال ممنوع
 تھا اس وجہ سے کہ ان سے شراب یا آتی تھی پھر بعد ایک ماہ کے جب خمر سے
 نفرت پیدا ہو گئی استعمال اُن ظروف کا جائز کر دیا گیا چنانچہ حرمت اور اجازت
 کی روایتیں صحاح میں موجود ہیں اور دلیل اس بات پر کہ کسی دوسری جہ سے
 خاص اُس خطیب کو ومن یعصہما کہنے سے منع فرمایا تھا یہ ہے کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسے صیغوں کو استعمال فرمایا ہے چنانچہ کنز العمال
 میں روایت ہے عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 ما الایام قال ان تشہد ان لا اله الا الله وحدہ لا شریک لہ وان محمداً عبدہ ورسولہ
 وان یكون اللہ ورسولہ احب الیک مما سواہما الحدیث رواہ احمد فی مسندہ
 ترجمہ یعنی ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایمان کیا ہے فرمایا یہ کہ گواہی دو توحید و رسالت کی اور یہ کہ اللہ اور رسول
 کی محبت تمام چیزوں سے زیادہ ہو دیکھئے سواہما کی ضمیر خدائے تعالیٰ اور رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف پھرتی ہے بلکہ خود لفظ من یعصہما آخضر صلی اللہ
 علیہ وسلم خطبہ میں پڑھا کرتے تھے چنانچہ ابو داؤد میں ہے عن ابن مسعود ان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا تشہد قال الحمد لله نستعینہ ونستغفرہ
 ونعوذ باللہ من شرور انفسنا من ہدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضلل فلا ہادی
 لہ واشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبیدہ ورسولہ رسلہ بالحق بشیراً و
 نذیراً من یرى الساعة من بطیع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فانه لا یضر
 الانفسہ لا یضر اللہ شیباً وعن یونس انه قال ابن شہاب عن شہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یوم الجمعة فذکرہ نحوہ وقال ومن یعصہما فقد غوی الحدیث رواہ ابو داؤد
 ترجمہ روایت ہے ابن مسعود سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ
 پڑھتے تو اس میں فرماتے ومن یعصہما فانه لا یضر الانفسہ اور ایک روایت ومن
 یعصہما فقد غوی ہے انتہی المختص ان حدیثوں سے یہ بھی بات ثابت ہے
 کہ یہ خطبہ ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے اور ابن ابی الہیثمہ
 نے کتاب الخدر میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں موسیٰ ابن عقبہ سے خطبہ طولانی
 نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں ومن یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن
 یعصہما فقد ضل ضلالاً مبیناً ذکرہ فی کنز العمال جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صدیق اکبرؓ کا ومن یعصہما ہمیشہ خطبہ میں پڑھنا ثابت ہے تو یہ کہنا کیونکر صحیح
 ہوگا کہ خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں۔

قائدہ اہل عربیت کے نزدیک مسلم ہے کہ جملہ میں ثبوت محکوم بہ کا محکوم علیہ کیلئے
 ہوا کہتا ہے خواہ وہ جملہ فعلیہ ہو خواہ اسمیہ لیکن جملہ اسمیہ میں یہ نسبت فعلیہ
 نے دو باتیں زائد ہوتی ہیں ایک اُس ثبوت کی تاکید دوسرا اسکا دوا چنانچہ
 سعد بن تفتازانی نے مختصر معانی میں لکھا ہے الجملة الاسمية غير تأكيد الثبوت
 ودوامه اس سے ثابت ہوا کہ اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ سے تاکید
 اس امر کی مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکے شخصرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ
 درود بھیجتے ہیں۔ یہ مفاد صرف جملہ اسمیہ کا ہوا۔ پھر مندر یعنی یصلون کے فعل
 مضارع ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل متناہیہم سے آنا قانا صادر ہوتا
 جاتا ہے کما قال ابن حجر فی الدر المنصور دوما اذا جملة الدوام لكونه اسمية كذا

تفید التجدد نظر الخیر بآما قالوا فی اللہ سینہ ہی ہم وکما قال القسطلانی فی شرح البخاری
 تحت آلائیة الموصوفة وغير بصيغة المضارع ليدل على الدوام والاستمرار - غرض
 استمرار صلوة کا دو طور سے ثابت ہوا ایک بدلیل جملہ اسمیہ دوسرا اس وجہ سے
 کہ فعل مضارع خبر ہے اور اسکی تاکید بھی جملہ اسمیہ ہونے کے سبب سے ہو گئی۔

جب اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اپنے اور ملائکے کے ہمیشہ درود بھیجنے پر ایسے
 فرائض قائم کر دئے تو اب کون مسلمان ہوگا کہ باوجود اس کے اسمیں تردد دیا انکا
 کرے مگر حق تعالیٰ نے اُس پر بھی کفایت نہ کر کے اس جملہ کو لفظ اِنَّ کے ساتھ
 ہو کر فرمایا جو تردد اور انکار کے دفع کرنے کو لایا جاتا ہے کما فی التلخیص ان کان

المخاطب مترددا فی الحکم طالبا له حسن تقویته ہو کر ان کان منکر واجب
 تاکید بحسب الانکار۔ اب یہاں دیکھنا چاہیے کہ وہ کون لوگ ہونگے جنکا تردد

اور انکار اس کلام قدیم میں ملحوظ ہوا۔ یہ بات تو ظاہر ہے کہ زمانہ نزول آیہ شریفہ میں یا اہل ایمان تھے یا منافق یا کفار کفار و منافقین تو اس خطاب میں شریک ہی نہیں اس لئے کہ مخاطب اہل ایمان ہیں جو یا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کے ساتھ ندا کئے گئے ہیں۔ اب یہ اہل ایمان یعنی صحابہ بفضلہ تعالیٰ ایمان اُن حضرات کا اس درجہ قوی تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو کوئی خبر دیتے تو بلا تردد مان لیتے تھے چہ جائیکہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام قدیم میں خبر دے اور انکو تردد ہو شان صحابیت ہرگز اسکو قبول نہیں کر سکتی غرض اُن کا حال بھی مقتضی تاکید نہ تھا جب تینوں اصناف موجودہ کے لحاظ سے تاکید نہ ہوئی تو ضرور ہوا کہ سوائے اُن کے کوئی اور لوگ ہوں گے جن کا لحاظ اس تاکید میں کیا گیا اور یہ ممکن نہیں کہ بغیر لحاظ کسی کے تردد اور انکار کے اس کلام بلیغ معجز میں تاکید لائی گئی ہو۔ اگرچہ مصداق اُن کا معین کرنا ہمارا کام نہیں مگر ہر شخص کا ذہن بادنے تامل انہیں آخری زمانے کے مسلمانوں کی طرف متبادر ہوگا جن کا ایمان قرآن شریف پر تو ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مستحق ایسے مدارج عالیہ کے نہیں سمجھتے فی الحقیقت یہ کمال عنایت حق تعالیٰ کی ہے کہ تنبیہ فرمایا۔ تا سمجھ جائیں کہ جب اس درجہ کی اقتدا با نشان اور مشغول دایمی اپنی اور ملائکہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ میں اس اہتمام سے بیان فرماتا ہے تو کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم لوگوں کے دلوں میں ممکن ہونا چاہیے۔ اگر اس پر بھی عقیدہ کو کچھ حرکت نہ ہو تو بارگاہ اُبال میں کیا پروا وہاں تو تَوَلَّیْہٖ مَا تَوَلَّیْہٖ کا عمل جاری ہے

فائدہ جب حق تعالیٰ نے کمال عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درانتہا
 صلوة عالم ملکوت میں اور استمرار اپنی صلوة کا صراحتاً اور کنایتاً ہر طرح سے
 فرما دیا۔ عنایات ازلی نے جوش کیا اور توجہ اس طرف ہوئی کہ حضرت کے امتی
 بھی اس دولت عظمیٰ اور ذریعہ قصویٰ سے بے نصیب نہ رہیں اول اُن کو
 یا ایہا کہہ کر خواب غفلت سے جگایا تا ہوشیار ہو جاویں اور نگوش جان سنیں
 کیا ارشاد ہوتا ہے کیونکہ اہل عربیت نے تصریح کی ہے کہ لفظ ایہا تنبیہ کیواسطے
 ہے اہل ایمان تو پہلے ہی سے مستعد اور مشغول تھے چنانچہ پیشتر اُس کا حال
 معلوم ہو چکا اسپر تنبیہ گویا تازیانہ شوق ہو گئی اب تو یہ حضرات بخود میں اور
 مارے خوشی کے اپنے میں سماتے نہیں۔ اول تو یہ خوشی کہ اپنے بارہ مخفرہ کو بھی ایسی
 صلاحیت عطا ہوئی کہ بارگاہ باعث ایجاد عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں گزرانا
 جاسکے اور اسپر یہ سرفرازی کہ ایسے امر میں اشتغال مطلوب ہے جس کے طرف
 حق تعالیٰ اپنی توجہ دائمی ظاہر فرماتا ہے اس حسن خطاب کا لطف وہی حضرات
 جانتے ہیں جن کے دل ایمان اور محبت خدا و رسول سے مالا مال ہیں۔
فائدہ جب حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ یہ با وقعت کام لیجئے تحفہ صلوة بارگاہ
 خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں گزرانا جن دانس سے بھی لیا جائے تو
 اُن میں سے اعلیٰ درجہ کے افراد منتخب کر کے خطاب فرمایا یا ایہا الذین
 اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ۔ کیونکہ مومنین وہ با وقعت اور معزز لوگ ہیں کہ خدائے
 تعالیٰ کے نزدیک اُن سے زیادہ کوئی بزرگ نہیں چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شیء اکرَم علی اللہ من المؤمن

طعن عن ابن عمر ذکر فی کنز العمال وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم المؤمن اکرم علی اللہ من المملکۃ المقربین ابن النجار ذکرہ فی کنز العمال
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 ملائکہ مقربین سے اور ہر چیز سے زیادہ عزیز رک ہے اور ابن ماجہ میں روایت ہے
 عن عبد اللہ بن عمر وقال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف بالکعبۃ
 ویقول ما اظہیک واطیب ریحک ما اعظمک اعظم حرمتک وان من نفس محمد
 (صلی اللہ علیہ وسلم) بیدہ کحرمۃ المؤمن اعظم عن اللہ حرمتک مالہ ودمہ
 وان نطق بہ الاخیراً ترجمہ عبد اللہ بن عمر و کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو میں نے دیکھا کہ عین طواف خانہ کعبہ میں فرماتے تھے کہ کیا اچھا ہے تو
 اور تیری خوشبو اور کیا عظمت ہے تیری اور تیرے حرمت کی خدائی کی قسم
 مومن کی حرمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک تجھ سے بھی زیادہ ہے انتہی لخصاً اور
 اہل ایمان کی شان میں صدیقین و شہداء کا لقب دار ہے چنانچہ تفسیر در
 منشور میں امام سیوطیؒ نے کئی حدیثیں اس مضمون کے نقل کی ہیں بجملة ان کے
 ایک یہ ہے واخرج ابن جریر عن البراء بن عازب سمعت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یقول مومنوا متی شہدا رثتم ثلاثاً البنی صلی اللہ علیہ وسلم والذین
 آمنوا بالله وادعوا لہ اذ لئیک ہم الصید یقوت د الشہداء
 عند ذبہم ترجمہ براء بن عازب کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے میری امت کے مومنین شہداء ہیں پھر پڑھا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے والذین آمنوا لایہ یعنی جو لوگ اللہ و رسول پر

ایمان لائے وہی لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صدیقین و شہداء ہیں انتہی اور
ایک روایت یہ ہے اخراج ابن ابی حاتم عن ابی ہریرۃؓ انہ قال یومادسم عنہ
فلکم صدیق و شہید قیل لہ ماتقول یا ابا ہریرۃ قال اقرؤا الذین امنوا
باللہ ورسولہ و کتابہم الصدیقون و الشہداء و عند ربہم ترجمہ ایک روز
ابو ہریرہؓ نے اپنے رفقا سے کہا کہ تم لوگ سب صدیقین و شہداء ہو کسی نے
کہا اے ابی ہریرہؓ یہ کیا کہتے ہو کہا اگر تامل ہو تو اس آیت کو پڑھ لو الذین

آمنوا لآیہ اور اسمیں یہ روایت بھی ہے و اخراج عبد الرزاق و عبد بن حمید عن

مجاہد قال کل مومن صدیق و شہید ثم تلاوا الذین آمنوا باللہ ورسولہ و کتابہم
الصدیقون و الشہداء و عند ربہم ترجمہ مجاہد نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید
ہے اور سند لال میں یہ آیت پڑھی و الذین آمنوا باللہ ورسولہ لآیہ تفسیر

درمشور میں اسی مضمون کی کئی روایتیں ابن جریر اور ابن منذر اور ابن

ابی حاتم اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن حبان سے ذکر کی ہیں جن کا

مطلب یہ ہے کہ مومنین کو مراتب صدیقین و شہداء کے حاصل ہیں اور مومنین

وہ لوگ ہیں جنکو گناہ کچھ نہ رہیں دنیا چنانچہ ارشاد ہے قال البیہقی صلی اللہ

علیہ وسلم کمالا یبفع مع الشرک شئی کذلک لایضرمع الایمان شئی خطا عن عمر

سل من ابن عمر ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے جیسا کہ شرک کے ساتھ کوئی چیز نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ

کوئی چیز ضرر نہیں دیتی انتہی یعنی اہل ایمان کو گناہ سے کچھ ضرر نہیں اہل ایمان

وہ لوگ ہیں جن کی دل شکنی حق تعالیٰ کو بالکل منظور نہیں چنانچہ بخاری شریف

میں روایت ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ
 تعالیٰ واما ترووت عن شیء انا فاعلمہ ترددی عن قبض المؤمن بکرمہ الموت وانا
 اکرمہ مسارۃ الحدیث ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق
 تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کام کو میں کرنا چاہتا ہوں اُس میں مجھے کبھی تردد
 نہیں ہوتا جس قدر کسی ایماندار کی روح کے قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ
 موت کو مکروہ جانتا ہے اور اُس کے رنجیدہ کرنے کو میں مکروہ جانتا ہوں انتہی
 اللہ اکبر مومن کی کیا شان ہے باوجودیکہ موت خود اس کے حق میں ایک نعمت عظمیٰ ہے
 مگر صرف اُس کی خاطر سکنی کے لحاظ سے حق تعالیٰ کو اُس میں تردد ہوتا ہے
 اور ان لوگوں کی بنیائی کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتے ہیں
 چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل تخ عن ابی سعید الحدیث ترجمہ
 وسموہ طب عند عن ابی امامۃ و ابن جریر عن ابن عمر کذا فی الجامع الصغیر
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن کی فراست سے
 ڈرتے رہو وہ اللہ عز وجل کے نور سے دیکھتا ہے الحاصل اہل ایمان کے
 فضائل و خصوصیات بکثرت ہیں جن میں سے چند بطور مشتی نمونہ از خرد ایے
 ذکر کی گئیں۔ اب غور کیجئے کیا ہر مسلمان مستحق ان مراتب عالیہ کا ہو سکتا ہے
 یا ہر کس و ناکس اپنے آپ کو مصداق ان کرامات کا سمجھ سکتا ہے واقع
 میں ایمان حقیقی نہایت ہی عزیز الوجود ہے فقط چند اعمال ظاہری ہے۔
 یہ رتبہ نہیں مل سکتا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ

لَقُولُوا هُمُومُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ

ترجمہ کہتے ہیں گنوار ہم ایمان لائے کہو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ فرمانبرداری ہم نے قبول کی اور منور تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا

انتہی اسی وجہ سے جب حارثہ بن سراقہ نے کہا اصحوت مومنا خفا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انظر اذ اتقول یعنی دیکھو کیا کہتے ہو سمجھ کر کہو جب صحابی کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ استبعاد ظاہر فرمایا ہو تو ہر کس و نا کس کا ایمان کس شمار میں پورا واقعہ اس کا یہ ہے جسکو ابن اثیر نے اسد الغابۃ

فی معوقہ الصحابہ میں ذکر کیا ہے عن انس قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی اذا استقبلہ شاب من الانصار فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف اصحت

یا حارثہ قال اصحت مومنا خفا قال انظر اذ اتقول فان لكل قول حقیقۃ فما حقیقۃ ایمانک قال یا رسول اللہ غرلت نفسی عن الدنیا فاسہرت لیلی واطمات نہاری

وہا تی بعرض ربی و جل باز او کا فی انظر الی بل الجنة تیز اور وں و کا فی انظر الی اہل النار تیغادون فیہا قال الزم عبد نور اللہ لا ایمان فی قلبہ فقال یا رسول اللہ

ادع اللہ لی بالشہادۃ فدعاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنودی یوماتی الخیل فکان اول فارس ركب و اول فارس استشهد فبلغ ذلک امہ فجات رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ین فی الجنة لم ابک ولم احزن وان ین فی النار لمیت ما عشت فی دار الدنیا قال یا ام حارثہ انہا لیست بجنة

واحدة و لکنہا جنات وان حارثہ فی الفردوس الاعلی فرجعت امہ و سبی تضحک و تقول یخ یخ لک یا حارثہ ترجمہ روایت ہے انس سے کہ ایک بار آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے کہ ایک جوان انصاری سامنے
 آیا آنحضرت صلی اللہ وسلم نے اُن سے پوچھا کہس حالت میں تم نے صبح کی عرض
 کی اس حالت میں کہ سچا مومن ہوں فرمایا دیکھو کیا کہتے ہو ہر بات کی ایک
 حقیقت ہوتی ہے تبارک و تعالیٰ تو تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے عرض کی میں نے
 اپنے نفس کو دنیا سے علیحدہ کیا راتیں بیداری میں بسر کرتا ہوں اور دن نشانی میں
 اب حالت یہ ہے کہ عرش رب العالمین کو گویا دیکھ رہا ہوں اور گویا دیکھ رہا
 ہوں کہ بل جنت آپس میں ملاقات کر رہے ہیں اور اہل ناردوزخ میں چلا رہے
 ہیں حضرت نے فرمایا اسی بات پر ہمیشہ رہو۔ تمہارے دل میں ایمان متور ہے
 انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے لئے شہادت کی دعا کیجئے حضرت نے
 دعا کی تھوڑے دن نہیں گزرتے تھے کہ معرکہ جہاد پیش آیا وہ سب سے پہلے سوار
 ہوئے اور سب سے پہلے شہید ہوئے جب اُن کی والدہ کو اُن کی شہادت کی خبر
 پہنچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میرا لڑکا جنت میں ہے تو نہ میں روؤنگی اور نہ غمگیں ہوں گی اور اگر دوزخ میں
 ہے تو عمر بھر روتی رہوں گی۔ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ام حارثہ جنت
 ایک نہیں ہے بلکہ بہت سی ہیں اور تمہارا فرزند فردوس اعلیٰ میں ہے یہ سنتے
 ہی وہ ضعیفہ بنتی ہوئی لوٹیں اور کہتی تھیں واہ واہ اے حارثہ انتہی۔
 مقصود یہ ہے کہ ایمان حقیقی کے دعوے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 استبعاد ظاہر فرمایا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقت ایمان کچھ اور ہے صرف
 مومن کہہ دینا یا سمجھ لینا کافی نہیں۔ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ تیس صحابیوں

مجھے ملاقات ہے جسکو دیکھا اسی خوف میں پایا کہ مرتبہ صحابیت تو درکنار کہیں

منافقوں میں شریک نہ ہوں جیسا کہ بخاری شریف میں ہے قال ابن ابی

لیکۃ اور کث ثلاثین من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نجات کلہم النفاق

علی نفسہ۔ اصل یہ ہے کہ ایمان کے تمام شرائط و لوازم جنت تک پورے طور پر

بنائے جائیں گویا ایمان ہی نہیں چنانچہ امام احمد ابن حنبل اور بیہقی اور

نسائی اور ابن ماجہ نے انسؓ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے لایوں من احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ و والدہ و الستاس

اجمعین۔ کذا فی العمال ترجمہ کوئی ایمان نہ رہیں ہو تا جنت تک میری محبت اپنی اولاد

اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے بھی زیادہ نہ ہو کہانی

مسند احمد ابن حنبل لایوں من احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ کذا فی کنز العمال

اور مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے ان عمر بن الخطاب قال

لنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانت یا رسول اللہ احب الی من کل شی الا من نفسی

انتی بین جنبتی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمن یومن احدکم حتی اکون احب

الیہ من نفسہ فقال عمر والذی انزل علیک الكتاب لانت احب الی من

نفسی انتی بین جنبتی فقال لہ لنبی صلی اللہ علیہ وسلم لان یا عمر ترجمہ ایک بار

عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ سوائے اپنی ذات کے آپ کو

سب زیادہ دوست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا جنت تک میری محبت اپنے

نفس سے زیادہ نہ ہو ایمان ہی نہیں تب عمرؓ نے عرض کی قسم ہے خدا کی جس نے

آپ پر کتاب ناری آپ کی محبت میرے نفس کی محبت بھی زیادہ ہے فرمایا اب

ایمان کامل ہوا اسے عمر انتہی۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایمان اے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی جان سے بھی زیادہ دوست رکھتے ہیں پھر
 جسکو یہ رتبہ حاصل ہو تو ظاہر ہے کہ کس قدر درود شریف میں وہ شخص استہام
 کرتا ہوگا۔ کیونکہ بظاہر درود شریف بھی ایک دعائے خاص کا نام ہے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کی جاتی ہے اور قاعدہ ہے کہ آدمی جس کو زیادہ
 دوست رکھتا ہے اُس کے حق میں زیادہ دعا کیا کرتا ہے اسی جہ سے ہر شخص
 پہلے اپنے واسطے دعا کرتا ہے اور پھر والدین وغیرہ کے واسطے اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اپنی ذات سے بھی زیادہ ہو تو بحسب اقتضائے
 طبع درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر بھی مقدم کرنا لازم ہوگا اس تو یہ بات
 ثابت ہے کہ درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر مقدم کرنا صرف مقتضائے ایمان
 اس میں امر الہی کو کچھ دخل نہیں۔ پھر حجب ویسے لوگوں کو حکم الہی بھی ہو گیا تو
 غور کرنا چاہیے کہ درود شریف کی کس درجہ وقعت ان کے نزدیک ہوگی۔
الحاصل خطاب یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ کے مخاطب دلائل ذات
 مومنین ہیں جن کے احوال کسی قدر ابھی مذکور ہوئے اور وہی لوگ اس خطاب
 اور درود شریف کی عظمت کو جانتے بھی ہیں اور ان کے سوا عموماً اہل اسلام
 کو یا ان کے طفیلی ہیں۔ اس تقریر سے فی الجملہ ایک شناخت بھی حاصل ہوگی
 کہ جسکے نزدیک درود شریف کی عظمت نہ ہو تو سمجھ سکتے ہیں کہ اسمیں اس خطاب
 کی قابلیت ہی نہیں شیخ ابو منصور ما تریدمی نے تفسیر میں لکھا ہے کہ جن
 آیات میں زیادت ایمان کا ذکر ہے مثل **وَإِذَا نَسَّیَ عَلَيْهِمْ مَا يَأْتُوا تَأْذَنَهُمْ**

اِیْمَانًا مراد اس سے تفصیل ہے یعنی قبل نزول آیات کے ایمان اجمالی تھا
 کہ ماجارہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سچ ہے پھر جب آیات بدفعات نازل
 ہوئیں کسی تفصیل ہوئی اور اصل کیفیت ایمان میں کوئی زیادتی نہ ہوئی۔ ہر
 چند شارح عقاید نسفی وغیرہ نے اس تقریر پر بھی اعتراض کیا ہے کہ تفصیل میں
 بنظر اجمال کے زیادتی ہوتی ہے مگر ما تریدی کے قول پر یہ اعتراض نہیں سکتا اس
 لئے کہ اگر تفصیل میں زیادتی ہوئی تو مصدق بکی توضیح میں ہے نہ نفس ذعان
 تصدیق میں کیونکہ کیفیت اذعان دو دنوں وقت میں یکساں ہے جو ممتاز ہنہ ظن
 وغیرہ ہاں مصدق یہ اجمال کے وقت اور تھا اور تفصیل کے وقت اور ہوا تو وضع
 اسکی اس مثال میں ہو جائیگی کہ جب کوئی دلیل بیان کی جاتی ہے اور اس پر
 کوئی اعتراض کرتا ہے تو اکثر اعتراض ختم ہونے کے پیشتر مجیب کے ذہن میں جواب
 اُس کا طور کر جاتا ہے اس خطہ کرنے کے وقت جو چیز اُس کے ذہن میں ہے۔ وہ
 اجمال ہے پھر اسکو جو واضح کر کے بیان کرتا ہے وہ تفصیل ہے فرق دونوں
 میں ظاہر ہے کہ اجمال گویا ایک امر آتی ہے اور تفسیر دیر طلب لیکن باعتبار
 انکشاف جواب کے دونوں برابر ہیں اسی وجہ سے ہجر داس خطور کے مجیب
 اپنی میں ایک کیفیت انشراح اور فرحت کی پاتا ہے جو جواب دینے پر مرتب
 ہوتی ہے پہلے اصل جواب کی تفصیل دیر تک کیجاتی ہے وہی ہے جو اجمال میں موجود
 تھا یعنی تفصیل کے وقت جواب کوئی دوسرا نہ ہوا جو اجمال میں تھا اسی طرح
 ماجارہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق جب اجمالاً ہو گئی تو ہر ایک آیت سننے کے
 وقت اسی تصدیق اجمالی کا ظہور ہوگا کوئی تصدیق ایسی پیدا نہ ہوگی جو اس

اجمال سے خارج ہو کیونکہ ہر آیت ماجارہ کے افراد سے جسکی تصدیق پہلے ہو چکی ہوں تفصیل کے وقت ایک نئی بات یہ ہوتی ہے کہ علم اس آیت کے مضمون کا حاصل ہوتا ہے جو اجمال کے وقت نہ تھا مثلاً بعد تصدیق ماجارہ کے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ سنا تو اس واقعہ کا علم نیا حاصل ہوا اور یہ بات دوسری سوائے اسکے اور دلائل و توجیہات امام صاحب کے مذہب کے کتب مطولہ میں مذکور ہیں مگر یہاں دیکھنا چاہیے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں جو استفادہ نشدہ کیا ہے اس کا منشا کیا ہے اور کتاب سنت بھی اسکی مساعداں یا نہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ مدار و مناط اقرار و عمل کا صرف تصدیق قبلی یعنی جب تک تصدیق نہ ہو عند اللہ نہ اقرار مفید ہے نہ عمل کما قال تعالیٰ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالٰی فِی الْکُفَّارِ اُولٰٓئِکَ حَبِطَتْ اَعْمَالُہُمْ اَکْرَبَ یہ بھی مسلم ہے کہ صرف تصدیق باوجود مخالفت و انکار کے مفید نہیں جیسے بعض کفار خدا کے تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق تو کرتے ہیں مگر امتثال انکار کرتے ہیں لیکن کلام اسمیں ہے کہ تصدیق کے ساتھ انقیاد ہو تو ضرور مدار و عمل کا تصدیق پر ہوگا اور مدار تصدیق کا واقع میں نہ اقرار پر ہوگا نہ عمل پر گو باعتبار استدلال کے معاملہ بالعکس ہو پس معلوم ہوا کہ عہدہ اور اسلئے دیوں میں تصدیق قبلی ہے اور سوائے اسکے دوسری اشیا شرط ہونگے یا لوازم فرما پس ضرور ہوگا کہ جہاں تک ہو سکے کمال درجہ کا اہتمام اصل ایمان یعنی تصدیق میں کیا جائے تاکہ کوئی شخص اسمیں مابلت اور سہل انکاری نہ کرے اسلئے امام صاحب نے

فرمایا کہ ایمان کل کا یکساں ہے کچھ زیادتی نہیں اور اس قسم کا تشدد قوی
 میں بلحاظ مصلحت خاص ماثور بھی ہے کما دروفی الخبر قال شقیق بن سلمۃ کنت
 جاساً بین عبد اللہ و ابی موسیٰ فقال ابو موسیٰ یا یابوذر لمن اریت لوان
 رجلاً اجنب فلم یجد الماء شرباً ما کان تیمم فقال لا دون لم یجد الماء شرباً فقال ابو موسیٰ
 فیکف تنسعون یئذہ الایہ فی سورۃ المائدہ قلتم تجددوا ماءً فقیتموا
 صعبیداً اجنبیاً فقال ہذا لا وشک اذا برئتم الماران تیمموا بالصبغ
 الحدیث رواہ البخاری و ابو داؤد اللفظ لہ ترجمہ شقیق کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا تھا
 عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابو موسیٰؓ کے بیچ میں پس کہا ابو موسیٰؓ نے عبد اللہ سے اے
 اباعبدالرحمن جب کوئی جنب ہو اور پانی نہ پائے تو کیا تیمم نہ کرے کہا عبد اللہؓ
 ہاں نہ کرے اگرچہ مہینا بھر پانی نہ پائے کہا ابو موسیٰؓ نے کیا کر دے تم اس آیت
 میں جو سورۃ مائدہ میں ہے قلتم تجددوا ماءً فقیتموا صعبیداً اظہیراً
 پس کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے اگر رخصت تیمم کی دی جائے تو یہ نوبت پہنچ جائیگی
 کہ پانی سر ہوتے ہی لوگ مٹی سے تیمم کرنے لگ جائیں گے انتہی اور عبد اللہ بن
 مسعودؓ وہ شخص ہیں کہ جنکی ثقاہت کو جملہ صحابہ تسلیم کرتے تھے اور فضائل میں
 ان کے کئی احادیث وارد ہیں جس میں ایک یہ ہے عن علیؓ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت مستخلفاً احد من غیر مشورۃ لا استخلفت بن ام عبد ربہ
 بن ماجہ فی باب عبد اللہ بن مسعودؓ ترجمہ روایت ہے علیؓ سے کہ فرمایا رسول اللہؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو بغیر مشورت کے خلیفہ بناتا تو ابن ام عبد کو
 یعنی عبد اللہ بن مسعودؓ کو خلیفہ بناتا انتہی الغرض حد تک تصدیق قلبی پورے طور پر

نہ ہوا ایمان کا وجود ہی نہیں ہوتا تاہر مومن ترددات اور شکوک کو دل سے دور
 کرے برخلاف اس کے کمی و زیادتی ایمان کی صورت میں گنجائش مل سکتی ہے
 کہ مومن بہ میں اگرچہ شک ہوا ایمان تصور کرے اور کہے کہ وجود ایمان کا تو
 ہو گیا کامل نہیں ناقص ہی سی حالانکہ ایمان ہی نہیں کیونکہ شک تو کیا ظن
 بھی ایمان نہیں ہو سکتا کما فی البخاری قال ابن مسعود البیقین الایمان کلمہ
 اور کل محدثین کے نزدیک بھی یہی ہے کہ ایمان میں تصدیق قلبی ضرور چاہیے۔
الحاصل مقصود امام صاحب کا یہ ہے کہ بغیر تصدیق قلبی کے ایمان متحقق
 نہیں ہوتا اور یہی تصدیق و یقین ایمان ملائکہ وغیرہم کا ہے۔ رہی یہ بات
 کہ مراتب یقین کے متفاوت ہیں سو یہ امر آخر ہے کلام نفس یقین میں ہے۔
 اسی وجہ سے امام فخر الدین رازیؒ نے کہا ہے کہ یہ نزاع لفظی ہے جن کے
 نزدیک ایمان نفس تصدیق کا نام ہے قابل زیادت و نقصان کے نہیں
 اور جن کے نزدیک اعمال داخل ایمان ہیں زاہد و ناقص ہو گا کما مر آلفاً
 اس تقریر پر وہ اعتراض صاحب موافق کا کہ نفس کیفیت تصدیق کم و زیادہ
 ہوتی ہے دفع ہو گیا کیونکہ امام رازیؒ کے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ نشا اس اختلاف
 کا اختلاف تعریف ایمان ہے اور یہ بات ظاہر بھی ہے اسلئے کہ خود محدثین تعریف
 ایمان میں اقرار و عمل کو ظاہر داخل کیا کرتے ہیں ہاں اگر محدثین تعریف
 ایمان میں مثل امام صاحب کے صرف تصدیق کو ایمان کہتے تو اعتراض امام ازکی
 پر وارد ہوتا **الحاصل** مقصود امام صاحب کا یہی ہے کہ یہ آدمی
 وہ تصدیق واقعی حاصل کرے جس کے ساتھ کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہو

پھر اگر اس سے زیادہ کوئی درجہ پایا جاوے تو اسکو اطمینان کہیں گے کما قال اللہ تعالیٰ
 وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ
 قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَبْطِئَ قَلْبِي ثُمَّ جَحَّمَهُ وَرَجَّبُہَا ابراہیم علیہ السلام
 نے اے رب میرے دکھا مجھ کو کہ کیسا زندہ کرتا ہے تو مردہ کو فرمایا حق تعالیٰ نے
 کیا ایمان نہیں لائے تم کہا کیوں نہیں یعنی ایمان تو لایا لاکن غرض یہ ہے کہ
 دل میرا مطمئن ہو جائے انتہی پس معلوم ہوا کہ ایمان کے بعد ایک جہ اس سے
 بڑھ کر ہے جسکو اطمینان کہتے ہیں البتہ اسیں عام مومنین کو حصہ نہیں ہے اسی
 طرح خواص کو ایک اور خصوصیت حاصل ہے جو عمل سے متعلق ہے وہ یہ ہے
 کہ ہمیشہ منشا عمل کا وہاں نفس ایمان ہوا کرتا ہے جس میں کسی غرض نفسانی کو دخل
 نہیں اور یہ بات عامیوں میں کمیا ب ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ
 ایمان تو وہی تصدیق خاص ہے جس کا متعلق توحید و رسالت و ماجارہ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے مگر اس کے مقارن کیفیت عملی ہوگی خواہ وہ عمل دل سے
 متعلق ہو جیسے رضا و تسلیم و توکل وغیرہ خواہ جو ارج سے مثل نماز و روزہ
 وغیرہ اس لئے کہ ہر منشا ہر عمل کا دل ہوتا ہے پھر اگر وہ منشا درست ہے تو عمل جو
 اُس پر منقطع ہے درست ہوگا ورنہ قابل قبولیت کے نہ ہوگا کما فی الحدیث عن عمر
 بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات و
 انما الامرئ ما نوى فمن كانت ہجرۃ الی اللہ ورسولہ فہجرۃ الی اللہ و الی رسولہ و
 كانت ہجرۃ الی دنیا یصلیہا و امرأۃ تیز و ہجرۃ الی ما ہاجر الیہ تنفق علیہ
 کذا فی مشکوٰۃ ترجمہ روایت ہے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں معتبر ہوتے عمل مگر ساتھ نیتوں کے اور نہیں
 واسطے کسی کے مگر وہ چیز کہ نیت کی پس جو شخص کہ ہوئے ہجرت اُسکی طرف اللہ
 اور رسول اس کے پس ہجرت اُسکی طرف اللہ اور رسول کے ہے اور جو شخص کہ
 ہو ہجرت اُسکی طرف دنیا کے کہ پیچھے اُسکو یا طرف عورت کے کہ نکاح کرے اُس
 سے پس ہجرت اُسکی طرف اُس چیز کی ہے کہ ہجرت کی طرف اُس کے روایت
 کی یہ بخاری و مسلم نے انتہی اسی وجہ سے جن اعمال کا انشاء یا وسمعه وغیرہ
 اغراض نفسانی ہوں مردود ہیں کما درونی الاحادیث الکثیرہ پھر اگر انشاء عمل
 صرف ایمان ہو تو ایک نورانیت دل میں پیدا ہوتی ہے یا توں کہے کہ اُس نورانیت
 کی وجہ سے اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں **الحاصل** انشاء اعمال صالحہ کے ساتھ
 ایک نورانیت دل میں ہوتی ہے جسکی نسبت حق تعالیٰ فرماتا ہے اَقْمِنُ
 تَسْرَاحَ اللّٰہِ صَدْرَہٗ لِیْلَاسْلَاحٍ فَہُوَ عَلٰی تُوْبٍ مِّنْ رَبِّہٖ تَرْجُمَہٗ سُبْحَانَ
 سَیْنِہٖ اللّٰہِ تعالیٰ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے سو وہ نور میں ہے اپنے رب کے طرف اگر
 یہاں اسلام بمعنی انقیاد ظاہری ہو جو مقابل ایمان ہے تو ظاہر ہے کہ رتبہ نورانیت کا بعد
 ایمان کے ہو گا اور اگر مطلق انقیاد مردود جو حسین ایمان بھی شریک جب بھی نورانیت
 متعارف ایمان ہوگی نہ عین ایمان لئے کہ ایمان ظاہر کسی ہے جس کے سبب ہو ہیں اور نورانیت
 امر وہی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے عن عایشہ رضی اللہ عنہا عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم من سرہ ان ینظر من نور اللہ الایمان فی قلبہ فلینظر الی ابی
 ہند الحدیث رواہ الاررقطنی فی سننہ المسمی بالمجتبی فی سنن المصطفیٰ ترجمہ فرمایا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو خوش آئے یہ کہ دیکھے طرف اُس شخص کے

جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو توراتی کیا تو چاہیے کہ دیکھے ابی ہند کو انتہی اب یہاں نظر تفصیلی میں کئی چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔ ایک نفس ایمان دوسری نورانیت تیسری نیت جو نشا عمل اور مدار صلاحیت و عدم صلاحیت عمل ہے بحسب حدیث شریف انما الاعمال بالنیات کے یہ چوتھا عمل مگر جب عمل نفس ایمان ہو تو ان مراتب میں تقدیم و تاخیر ہو جائیگی اس لئے کہ ایمان لانے کے وقت نیت ایمان پر بھی مقدم ہوگی سوائے اس صورت کے سب صورتوں میں رتبہ ایمان کا نیت پر مقدم ہوگا پھر اگر عمل فعل جو ارجح سے ہو تو خود بنفسہ ممتاز ہے اور اگر فعل قلبی ہو تو ان سب امور و ارجح کا وجود دل میں ہوگا اگرچہ اجتماع اُن کا محل واحد میں ہے مگر باہم فی نفسہ ممتاز ہیں اور باوجود امتیاز کے ارتباط و تعلق ہر ایک کا دوسرے سے کچھ ایسے صور پر ہے کہ گویا باہم شیر و شکر ہیں۔ پس اس مقارنت کی وجہ سے اطلاق ایک دوسرے پر ہو سکتا ہے جیسا کہ بجائے سال الہار کے سال المیزاب کہتے ہیں کہا ہو مصرح فی المعانی۔ پس زنا و سرقت کے وقت ایمان کا جہاں ہونا جو

اس حدیث شریف میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا زنی العبد خرج منه الایمان فکان فوق راسہ کانطائتہ فاذا خرج من ذاک العبد عاد الیہ الایمان رواہ الترمذی اُس کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ نورانیت جو مقارن ایمان ہے جدا ہو جاتی ہے کیونکہ بظاہر اُس فعل کے وقت اصل ایمان یعنی تصدیق سے اُس شخص کو کچھ تعرض نہیں ہوتا بلکہ نشا اس کا ایک ض نفسانی ہوتی ہے پھر جب تصدیق سے اُس کو کچھ تعرض نہ ہو تو ایمان کا زایل ہونا

اس حدیث شریف ثابت ہے جسکو طرانی نے روایت کیا ہے کافی کنز العمال
 عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یخرج احکم من لایا
 الا یجود ما دخل فیہ بطن۔ ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برگزینہ
 نکلے گا کوئی تم میں کا ایمان سے مگر یہ سبب انکار کرنے اُس چیز کے جو اُس میں
 داخل ہوئی انتہی یعنی جود جو منافی ایمان ہے جب تک پایا جاوے ایمان نہیں
 جاتا اور محدثین کے نزدیک بھی یہی بات ہے کہ اس قسم کا کفر جو احادیث
 میں وارد ہے بنا بر تغلیظ ہے یعنی حقیقی نہیں جو ضد ایمان ہے جیسا کہ امام
 ترمذی نے اس حدیث شریف کے تحت میں لکھا ہے من اتی حایضا و امر اذنی
 دیر یا او کا بنا فقد کفر بما انزل علی محمد انتہی و انما بذل العلم علی التغلیظ
 اور امام ترمذی نے جامع کے باب لایزنی الزانی و ہومومن میں لکھا ہے
 و ہذا قول اہل العلم لا نعلم احدا کفرا احدا بالزنا و السرقة و شرب الخمر و قال
 صاحب لمولف ومن وجہ المعترضہ بحقوقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لایزنی الزانی
 و ہومومن ولا ایمان لمن لا امانۃ لہ قلنا مبالغۃ ثم انہا معارضۃ بالاحادیث لالہ
 علی انہ مومن و انہ یدخل الجنۃ حتی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی ذر لما بالغ فی
 السؤال عنہ و ان زنی و ان سرق علی رغم انف ابی ذر انتہی۔ پس معلوم ہوا
 کہ حدیث زنا و سرقتہ وغیرہ میں اطلاق ایمان کا اصل ایمان پر نہیں بلکہ نورانیت
 پر ہے۔ اسی طرح اطلاق ایمان کا منشا عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوا ہے
 جو باب شفاعت میں وارد ہے کہ جو برابر ایمان اور حبہ برابر ایمان اسلئے کہ بخاری شریف میں
 بجائے لفظ ایمان کے لفظ خیر کی بھی روایت ہے جیسا کہ قریب نقل کیجائے گی تو چاہیے

ایمان سے بھی مراد خیر ہی ہو نہ یہ کہ خیر سے مراد یہاں ایمان ہے جیسا کہ بن تیمیہ نے کتاب شرح الایمان میں لکھا ہے اس لئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے جسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ قیامت میں حکم ہوگا شفاعت کرنے والوں کو کہ جس کے دل میں دینار یا نصف دینار یا ذرہ برابر خیر ہو اسکو دوزخ سے نکال لو پس نکالیں گے وہ اس قسم کے سب لوگوں کو پھر عرض کریں گے بنا لم نذر فیہا خیراً یعنی کوئی خیر ہم نے دوزخ میں نہیں چھڑوی یعنی سب اہل خیر کو نکال لیا پس ارشاد ہوگا کہ انبیاء وغیرہم شفاعت کر چکے اور باقی ذرہا کوئی سوائے رحم الرحمن کے پس نکالیں گا حق تعالیٰ ایک قبضہ جس میں نکل آئیں گے وہ لوگ جنہوں نے کبھی نیک کام نہیں کیا تھا اور وہ حدیث شریف یہ ہے فیقول ارجعوا من جہنم فی قلبہ شقال دینار من خیر فاخرجوہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجعوا من جہنم فی قلبہ شقال نصف دینار من خیر فاخرجوہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقول ارجعوا من جہنم فی قلبہ ذرۃ من خیر فاخرجوہ فیخرجون خلقاً کثیراً ثم یقولون ربنا لم نذر فیہا خیراً فیقول اللہ شفعت الملائکۃ وشفع النبیون وشفع المؤمنون ثم یقول لا ارحم الراحمین فیقبض قبضۃ من النار فیخرج منها قوماً لم یعلموا خیراً قط الا حدیث رواہ البخاری و مسلم بطولہ کذا فی مشکوٰۃ تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث گویا تفسیر ہے اُس حدیث شریف کی جس میں لفظ شیعرة من ایمان وحبہ من ایمان وارد ہے اور یہ حدیث بھی اُسکی پیروی ہے فاقول (ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا رب اذن لی فمیں قال لا اذنا الا اللہ قال لیس لک ذلک وکن وعزتی وجلالی و کبریا فی غلظتی لا اخرجن منها من قال لا لا الا اللہ متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ الحاصل

جملہ شفاعت کرنے والوں کی شفاعت اُن لوگوں کو ہوگی جنہیں کسی قدر غشاہ عمل پایا
 جائے اگرچہ ذرہ برابر ہو اور حق تعالیٰ جنکو خود نکالے گا اُس میں سوائے ایمان
 کے کسی قدر بھی منشاعمل کا نہ ہوگا اگر کہا جائے کہ شاید وہ لوگ اہل فترۃ سے
 ہونگے تو یہ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اُن کا اہل لہ الا اللہ ہونا ثابت نہیں اور
 سوائے اس کے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب وہ غدر کریں گے تو ایک
 رسول بھیجا جائیگا جسکی تمثال سے جنت میں اور عدم امتثال سے دوزخ میں
 جہائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے جس کو امام احمد اور ترمذی نے
 روایت کیا ہے اسود بن سریح اور ابی ہریرہؓ سے قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم واما الذی مات فی فترۃ فیقون یا تاتی لک رسول
 فیاخذ موثقہم لیتبعوہ فیہ سل الیہم ان دخلوا النار فمن دخلها کانت علیہ ردود
 سلاما ومن لم یدخلها سحب الیہا حم ت الحدیث کذا فی کثر العما پس معلوم ہوا
 کہ منقال ذرۃ من ایمان تیں ایمان سے مراد منشاعمل ہے جو کم زیادہ ہوتا ہے
 نہ ایمان بمعنی تصدیق اور یہاں اطلاق عمل پر اس وجہ سے نہیں کیا گیا کہ تصریح من
 وجدتم فی قلبہ کی ہر جائے پر اس معنی سے آیا کرتی ہے سی طرح طلاق ایمان کا
 قول و عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا ہے اور کنز العمال میں الیہ ان
 قول و عمل اور جواہرین ماجہ میں ہے عن علیؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم الایمان معرفۃ بالقلب وقول باللسان وعمل بالارکان اس لئے
 کہ خود حدیث شریف سے ایمان و عمل میں مغایرت ثابت ہے کہ کافی کنز العمال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الایمان والعمل شریکان فی قرن ل یقبل

اللہ احد ہا الا بصاحب اب رہی وہ حدیث شریف حسین صراحتہ الایمان یزید
 بنقص وارد ہے تو اسمیں بھی زیادتی و نقصان کا رجوع اسی کیفیت عملی کی
 طرف معلوم ہوتا ہے جیسا اوپر گذر اکیونکہ حدیث شریف میں مصرح ہے الایمان قول
 عمل یزید و بنقص سب ایمان مجموع قول و عمل سے تعبیر کیا گیا تو زیادتی بھی راجح
 مجموع کی طرف ہوگی الحاصل امام صاحب انہیں وجوہات سے کہتے ہیں کہ کمی
 زیادتی نفس ایمان میں نہیں بلکہ مقارنات ایمان میں ہے پھر حسین مقارنات
 ایمانیہ علی وجہ الکمال پائے جاویں وہ شخص کامل الایمان اور متحمل خواص کے ہوگا
 اور عامی بر خلاف اس کے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمل سے بھی کچھ نہیں
 ہوتا جب تک مقارنات ایمانیہ معتد بہانہ ہوں چنانچہ حدیث شریف میں وارد
 ہے عن ابی سعید الخدری قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یقسم
 قسما اذا ناه ذوالخویصرۃ و ہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ اعدل فقال
 و یک و من یعدل اذا لم اعدل قد خبت و حسرت ان لم اکن اعدل فقال عمر
 یا رسول اللہ ان ذن لی فیہ فاضرب عنقہ فقال دع فان لہ اصحابا یحقر احدکم
 صلاتہ مع صلاتہم و صیامہ مع صیامہم یقرؤن القرآن لا یجاوز ترا قسہم
 یمرقون من الدین کما یرق السہم من الرمیۃ الحدیث رواہ البخاری۔
 ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری سے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آیا ایک شخص قبلہ بنی تمیم کا اور کہا یا رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) اعدل کیجئے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرا بی ہو تیری
 کون عدل کرے گا جب میں عدل نہ کروں تو محروم و بے نصیب ہو جائے گا اور

فقضای پائیگا تو عرض کیا عمر نے یا رسول اللہ حکم دیجئے کہ گردن ماروں میں
 اسکی۔ فرمایا چھوڑ دو اسکو کہ اُسکے ساتھ والے ایسے لوگ ہیں کہ حقیر سمجھو گے
 تم لوگ اپنی نماز کو انکی نماز کے مقابلہ میں اور روزوں کو اپنے روزوں کے مقابلہ
 میں۔ پڑھتے ہیں وہ لوگ قرآن مگر حلق سے اُن کے تجاوز نہیں کرتا اور بھاگتے
 ہیں دین سے جیسے تیر نکار سے نکل جاتا ہے روایت کیا اُسکو بخاری نے
 انتہی اب اس عمل کو دیکھئے کہ کس درجہ کا ہوگا جو صحابہ کا عمل اُن کے مقابلہ
 میں حقیر معلوم ہو پھر آخر کیا ہوا وہاں تو دین ہی کا ٹھکانا نہیں یہ تو ایسا ہوا
 جیسا کسی شخص کا قول ہے پیر ماہمہ وارد و ایمان ندر د خلاصہ یہ ہے کہ مرت
 عمل مفید نہیں جیتک مقارنات ایمان جو متعلق عمل ہیں درست نہ ہوں اور
 قریب قریب اسی تقریر کے ہے وہ جو ابن بطالؒ نے شرح بخاری شریف میں
 نقل کیا ہے حیث قال قال الہلب الذرہ اقل الاشیاء المؤمن ذات وہی
 فی ہذا الحدیث التصدیق الذی لا یجوز ان یدخلہ النقص وما فی البرة والشجرة من
 الزیادة فانما ہی زیادة من الاعمال کبمل التصدیق بہا ولیست زیادة فی التصدیق
 بما قد مناه انہ لا ینقص التصدیق فان قیل فانه لما اضاف ہذہ الاجزاء التي فی الشجرة
 والبرة الزائدة علی الذرة الی القلب دلت انہا زیادة من التصدیق لا من
 الاعمال فان جواب انہ لما کان الایمان التام انما ہو قول وعمل والعمل لا یکون الا
 بنية واخلاص من القلب جاز ان ینسب العمل الی القلب اذا تمامہ تصدیق
 القلب قد عبر عن ہذہ الاجزاء من الایمان مرة بالیخر مرة بالایمان وکل ذلک
 سائخ و امح وقولہ مخرج من النار قال لا الہ الا اللہ یدل ان ما ذکر بعد ہا من الذرة

والبرۃ والشجرة ہی من الاعمال والطاعات اذا تمتعتم علی ان قول لا اله الا الله
ہو صریح الایمان والتفویق الذی شبہ بالدرۃ عمل القلب ایضاً انتہی ۔

فائدہ موجب الدینیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء ربہم اللہ نے اختلاف کیا ہے
کہ امر صلوا علیہ وجوب کے واسطے ہے یا نہیں اور اگر ہے تو درود شریف مثل کلمہ
شہادت کے پھر میں ایک بار پڑھنا فرض ہے ۔ یا خاص خاص اوقات میں
مثل نماز وغیرہ کے ۔ یا عموماً جمیع اوقات میں بقدر امکان لیکن تفسیر احمدی
میں لکھا ہے کہ نفس وجوب صلوٰۃ میں کسی کو خلاف نہیں بلکہ صرف اوقات
میں اختلاف ہے کما قال ان الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجبة

لقوله تعالیٰ ان اللہ و ملکۃ الآیۃ و بذہ الآیۃ التی تدل علی وجوب الصلوٰۃ
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه لا خلاف للعلماء فی ان ہذا الامر لوجوب
وانما الخلاف فی اوقاته اور قاضی عیاضؒ نے شفا میں لکھا ہے اعلم ان الصلوٰۃ
علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرض علی الجملة غیر محدد و بوقت لامر اللہ تعالیٰ
بالصلوٰۃ وحمل الائمة والعلماء علی الوجوب واجمعوا علیہ وحکی ابو حفص

الطبری ان تحمل الآیۃ عنده علی النذب و ادعی فیہ الاجماع ولعله فیما زاد
علی مرۃ ظاہراً وجوب ہی کی دلیل ٹھیک معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ صلوا
اور سلموا صیغہ امر کے ہیں اور اصول فقہ میں بدلائل عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے
کہ امر خاص وجوب کے واسطے وضع کیا گیا ہے اسی وجہ سے عند الاطلاق اس
وجوب ہی سمجھا جاتا ہے نہ استحباب وغیرہ چنانچہ توضیح میں لکھا ہے لا علم ان
المطلق ینصرف الی الکامل لزم ان الامر المطلق یكون امرًا کاملاً بان یكون للایجاب

فان الامر الذي للا باختر والندب ناقص في كونه امراً اور جہاں امر اباحت وغیرہ
 کے واسطے ہوتا ہے وہاں قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے پھر اس آیت شریف میں قطع
 نظر صیغہ امر کے اگر قراین دیکھے جائیں تو قرینہ بھی وجوب ہی پر قائم ہیں اسلئے
 کہ حق تعالیٰ نے قبل امر کے تمہیداً اپنا اور ملائکہ کا ہمیشہ درود بھیجنا ظاہر فرمایا
 جس سے اعتناء بالشان درود شریف کا کمال درجہ پرتا ہر ہے جب عالم علوی
 میں اس قدر اہتمام ہو تو امت کو بطریق اولیٰ اس میں مشغولی چاہیئے خصوصاً صاحب
 امر ہو گیا تو ان مثال امر کی دو بالا ضرورت ہو گئی ہی قرینہ وجوب ہو سکتا ہے۔
 درہ سیاق و سباق میں مناسبت نہ ہوگی حالانکہ مناسبت ضرور ہے کافی التوضیح
 سیاق الآیۃ لا یجاہد اللہ تعالیٰ اقتداء المؤمنین باللہ وملائکته فی الصلوۃ علی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فلا ید من اتحاد معنی الصلوۃ من الجمیع لانه لو قبل ان اللہ یرحم
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم والملائکۃ یتستغفرون یا ایہا الذین آمنوا ادعوا لہ کان ہذا
 الکلام فی غایۃ الرکاکۃ مقصود اس استدلال سے اسی قدر ہے کہ سیاق و سباق میں
 مناسبت نہ ہونے سے کلام رکبیک ہو جاتا ہے اب رہا یہ کہ جب استمرار صلوۃ ضرور
 ہو تو اور ضروریات طبعیہ و شرعیہ کیونکر ادا ہوں سوا اس کو یوں سمجھنا چاہیئے کہ وقتاً
 ان امور کے عقلاً و عادتہ مستثنیٰ ہیں۔ **الحاصل** اس آیت شریف میں قرینہ استمرار
 بارومت کا بھی وجود ہے پس صلوۃ علیہ اور اتیموا الصلوۃ جیسے نفس وجوب میں برابر
 ہیں سب طرح استمرار میں برابر ہیں اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات نماز کے معین
 فرمائے ویسا ہی اوقات درود شریف کے بھی معین فرمائے ہاں فرق اتنا ہے کہ تعین اوقات
 نماز بتواتر ثابت ہے اور تعین اوقات درود شریف باخبار احاد مگر جب تسامی

حدیث دیکھی جائیں جن میں درود شریف پڑھنے کا امر اور ترغیبیں اور نہ پڑھنے
 پر ترہیبیں اور تہدیدیں اور اوقات کثیرہ مختلفہ کی تعینیں اور ازانج اماکن کی
 تعلیم تبصریح وار دے تو اتنا تو بتواتر معنوی ضرورت ثابت ہوگا کہ درود شریف
 کی کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے اور یہ تو اترا ایسا ہوگا جیسے
 معجزات میں کہا جاتا ہے کہ ہر معجزہ میں اخبار احاد وار دہیں اور ان احاد سے
 نفس معجزہ کا ثبوت بتواتر معنوی ہوتا ہے اس لئے کہ مجموعہ پر وہ احکام مرتب
 ہوتے ہیں جو اجزاء پر نہیں ہو سکتے مثلاً ظاہر ہے کہ ایک یاں کسی مصرف کا نہیں
 ہوتا پھر گر انہیں سو بالوں سے ایک سی بنا فی جائے تو نہایت مضبوط ہوگی دیکھئے
 مجموعہ میں ایک صفت جدیدہ ایسی قائم ہوئی جو کسی جز میں نہ تھی اسی طرح
 مجموعہ احاد میں صفت تو اترا قائم ہوئی جس سے مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر ہوتا
 ہے اور ظاہر ہے کہ وجود مطلق کا بغیر افراد کے ممکن نہیں پس معلوم ہوا کہ وجود مطلق
 من حیث انہ وجہ فی الافراد منصف بصفہ تو اترا ہے اور اسی مطلق کے معنی
 کثرت اجمالی ہیں۔ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مطلق معجزہ کا ثبوت بتواتر حقیقی ہے اس لئے
 کہ جتنے احاد میں نفس خرق عادت و معجزہ پر متفق لفظ ہیں اسی قائم تو اترا حقیقی
 ہے کما قال شہاب الدین الخفاجی فی شرح الشفا التواتر الحقیقی ان یجبہ
 جماعة من جماعة الی آخرہ یؤسّس تو اظہر جم علی کذب فی خبر واحد متفق اللفظ و
 المعنی البتہ ثبوت کثرت کا اسلوب پر نہیں بلکہ مجموعہ احاد سے کثرت اجمالی مستفاد
 ہوتی ہے اور یہ تو اترا معنوی ہے کما قال الخفاجی و اتواتر المعنوی ہو حصول العلم
 انقطع من مجموع الموزونہ و اخبار و اروۃ مستفیضة خلاصہ یہ ہوا کہ جیسے

کثرت احادیثِ احاد سے ثبوت مطلق معجزہ کا بتواتر ہوتا ہے۔ ویسا ہی کثرتِ اجمالی معجزات کی بھی بتواتر معنوی ثابت ہے کما فی الشفا قال بعض ائمتنا بحجری ہذا الحجری

علی الجملہ نہ قد جری علی یدہ صلی اللہ علیہ وسلم آیات و خوارقِ عادات ان لم یبلغ واحد منها بعینہا التقطع فیبلغھا بینہما فلا مرہ فی جریاں معانہا علی یدہ

ولا یختلف مومن ولا کافر نہ جرت علی یدہ العجائب اب یہاں چند حدیثیں وہ ذکر کی جاتی ہیں جس میں درود شریف کے اوقات معین فرمائے ہیں منجملہ ان کے وقت

طہارت ہے کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود و فی روایت ابی عاصم عن سہل

بن سعد لا وضوء لمن لم یصل الحدیث ذکر ہما القسطلانی فی مسالک الحنفیہ - ترجمہ روایت ہے ابن مسعود اور سہل بن سعد سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے کہ وضو اس شخص کا نہیں ہوتا جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا انتہی اور سوائے اسکے اور روایات بھی اس باب میں وارد ہیں۔ اور نماز

میں چنانچہ امام فاکہانی نے الفجر المنیر فی الصلوۃ علی البشیر النذیر میں نقل کیا ہے - عن سہل بن سعد قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ لمن لا یصل علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث ترجمہ نہیں ہوتی نماز اس شخص کی جس نے درود نہ پڑھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انتہی سوائے اسکے اور احادیث اس باب میں وارد

ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع نقل کی جائیں گی اور بعد اذان کے جیسا کہ ابن تیمیہ نے تنقیح الاخبار میں نقل کیا ہے عن عبد اللہ بن عمر وان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانه من

نسلی علی واحدۃ صلی اللہ علیہ بہا عشراً الحارث رواہ الجماعة الا البخاری وابن جریر
 ترجمہ روایت ہے عبداللہ بن عمرو سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
 مؤذن سے تم اذان سنو تو جیسا کہ کہتا ہے وہ کہو پھر پڑھو پھر پڑھو اور دیکھو کہ جو شخص
 سمجھ پر ایک درود پڑھتا ہے حق تعالیٰ اس پر دس صلوٰۃ بھیجتا ہے روایت کیا اسکو حبلہ بن
 صحاح نے سوائے بخاری اور ابن جریر کے انتہی۔ اور دعا کے وقت کہتا ہے قال السخاوی فی القول
 البدیع عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہما قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مولانا الکلام
 فی الوتر قال قل اللهم ابد فی فیمین بدیت دعا فتی فیمین عافیت وبارک لی فی ما أعطیت
 وتولنی فیمین تولیت وتنی ثریا قضیت فانک تفتنی ولا یفتنی شیء۔ انہ لا یذل من
 والیت تبارکت وتعالیت صلی اللہ علی البنی اخرجہ النسائی وسنن صحیح کما قال
 قالہ النووی یعنی بروایت صحیح ثابت ہے کہ دعائے قنوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے درود شریف کو داخل فرمایا۔ اور اثنائے تکبیرت عیدین میں ومنہا اثنائے تکبیرت
 العیدین لما ردی سمعیل نقاضی ان ابن مسعود وایاموسی وحذیفہ رضی اللہ عنہم خرج
 علیہم الولید بن عقبہ فقال ان با العید قد وئی تکبیر تکبیر فیہ فقال عبداللہ تبارک
 فتکبیر تکبیرۃ تفتیح بہا الصلوٰۃ وتحدیر بہک تصلی علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو تکبیر
 تفعل مثل ذلک ثم تفعل مثل ذلک ثم تکبیر تفعل مثل ذلک ثم تقرآن ثم تکبیر ترکع
 ثم تقوم فتکبیر وتحدیر بہک تصلی علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تدعو تکبیر تفعل مثل ذلک
 ای الذی قطعہ فی الرکعۃ الاولی قالہ الزرقانی فقال حذیفہ والیاموسی صدق ابو
 عبدالرحمن قال ابن کثیر اسنادہ صحیح کذا فی المواہب اللدنیۃ قال السخاوی فی القول
 البدیع واسنادہ صحیح وهو عند ابن ابی الدنیا فی کتاب عیدین حدیث علقمہ عن ابن مسعود

قال تكبر تكبيرة تداخل بها في الصلوة وتحمرك بركت تصل على النبي صلى الله عليه وسلم وتدعوه
 تكبر تفعل مثل ذلك به تسك ابو حنيفة واحمد في احدي الروايتين منه في المولدين
 القرأتين وابو حنيفة فقط في تكبيرات العيد الروايتان والشافعي واحمد في حمد الله
 والصلوة على رسول الله عليه وسلم بين التكبيرات واما مالك لم يأخذ به أصلاً واما
 ابو حنيفة على استحباب سرد التكبيرات من ذكر بينهما رضي الله تعالى عنهم جميعاً ومن
 يه که درود شریف اثنائے تکبیرات عبادین میں پڑھنے کے واسطے بھی ارشاد ہو چکا اور
 اول واسطہ وآخر دعائیں کما فی الموابب اللدنیہ عن جابر بن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لا تجعلونی کقدرح الاکب فان الاکب یلحق رحمۃ ثم یضعہ ویرفع مقامہ ان احتج
 الی شرب شی شریہ اوالوضوء تواضوا لا ابراقہ ولكن اجعلونی اول الدعاء واسطہ آخرہ
 رواہ احمد ترجمہ روایت ہے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مت
 بناؤ مجھ کو مثل پیالہ سوار کے جو آسمیں پانی بھر رکھتا ہے اور اٹھتا رہے پیالہ بچہ اگر خنڈیا
 ہوتی ہے تو پی لیتا ہے یا وضو کر لیتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہے بلکہ کہ میرا اول واسطہ و
 آخر دعائیں کیا کر دے زرقانی نے لکھا ہے کہ مراد اس درود شریف ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ
 بحث تفصیلی اسکی آیت دیکھی اور مجلس میں کما فی الزرقانی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال لا یجنس قوم مجلساً ثم لا یصلون فیہ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الا کان علیہم حسرة وان دخلوا الجنة لما یرون من الثواب رواہ النسائی ترجمہ روایت ہے
 ابو سعید خدری سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں اور رسول اللہ
 علیہ وسلم پر درود نہ پڑھیں تو ضرور انکو حسرت ہوگی اگرچہ جنت جاویں اسلئے کہ وہ ان کے ثواب کا
 حال دیکھیں گے روایت کیا اسکو نسائی نے اور وقت ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چنانچہ کثرتاً

میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رعم الف رجل
 ذکرت عندہ فلم یصل علی الی ریت تک ترجمہ ابو ہریرۃ سے روایت ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خاک آلودہ ہونا کہ اس شخص کی بیغۃ ذلیل و
 خوار ہو وہ شخص کہ جس کے نزدیک میرا ذکر ہوا اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑھا۔
 روایت کیا اسکو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں انتہی سوائے اسکے اس
 باب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قریب میں نقل کی جائیگی
 اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ جیسا کہ کنز العمال میں ہے عن ابی ہریرۃ قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم یدکرون اللہ عز وجل لم یصلوا علی
 بینہم الا کان ذلک المجلس علیہم ترۃ الی ریت ک ترجمہ روایت ہے ابو ہریرۃ
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ خدائے تعالیٰ کے ذکر کے
 واسطے بیٹھیں اور اپنے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود نہ پڑھیں تو وہ مجلس
 ضرور انکے واسطے باعث نقصان ہوگی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں
 انتہی اور کان میں سننا ہٹ کی آواز نے کے وقت چنانچہ روایت ہے ابی رافع

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا طنت اذن احدکم فلین کونی ویصل علی ویقل
 ذکر اللہ من ذکر فی یخر ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کسی شخص کے
 کان میں آواز ہونے لگے تو چاہیے کہ مجھ کو یاد کرے اور مجھ پر درود پڑھے اور کہے
 نہ خدائے تعالیٰ ذکر خیر کوئے انکا جنہوں نے یاد کیا ہے مجھ کو انتہی شیخ یعقوب
 حلوتی نے وسیلہ غلطی الی صفحہ المجتبیٰ میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث
 کو طبرانی نے اور کہا امام سیوطی نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو عقیلی نے

صغفا میں اور ابن عسری نے کامل میں اور طبرانی اور ابن سنی نے اور زر قافی نے
 کہا ہے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے اپنے تینوں کتابوں میں اور خریطی اور
 حکیم ترمذی نے بھی ہر چند سخاوی نے اس حدیث کو ضعیف اور ابن جوزی
 نے موضوع کہا ہے لیکن اسکا تعصب کیا گیا ہے کہ حافظ نور ہمتی نے لکھا ہے
 کہ اسناد طبرانی کی کبیر میں حسن ہے اور روایت کیا ہے اس کو ابن خزیمہ نے
 حالانکہ انہوں نے تخریج احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہے اور اسی طرح جمع الجوامع
 کے دیباچہ میں امام سیوطی نے لکھا ہے کہ جو حدیث ابن خزیمہ کی طرف منسوب
 ہو وہ صحیح ہے انتہی۔ اور جب کسی چیز کو بھول جاوے چنانچہ مواہب اللدنیہ
 اور وسیلہ غمّی میں ہے عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نسیتم
 شیئاً فقلوا علی تارکہ انشاء اللہ رواہ ابو موسیٰ المدینی ترمذی وایت ہے انس
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھول جاؤ تم کسی چیز کو
 تو مجھ پر درود پڑھ لو جس سے وہ چیز انشاء اللہ تعالیٰ یاد آجائیگی روایت کیا اس
 کو ابو موسیٰ مدینی نے انتہی۔ اور ہر مکان میں جیسا کہ زر قافی نے نقل کیا ہے عن الحسن
 بن علی عن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیثما کنتم
 فصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی رواہ الطبرانی وغیرہ ترمذی وایت ہے حسن بن علی
 رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں رہو مجھ پر درود
 پڑھو کہ پہنچ جائیگا وہ مجھ کو روایت کیا اسکو طبرانی وغیرہ نے انتہی۔ اور روز جمعہ
 چنانچہ ابن قیم نے زاد المعاد فی ہدی خیر العباد میں نقل کیا ہے عن اوس بن اوس
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من افضل ایاکم یوم الجمعة فیہ خلق آدم وفیہ قبض

وفي الصعقة فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلوتكم معروضه على قالوا يا رسول الله
 وكيف تعرض صلوتنا عليك وقد امت يعني قد بليت قال ان الله عز وجل حرم
 على الارض اجساد الانبياء رواه الحاكم وابن حبان في صحيحها ترجمہ روایت ہے
 اوس بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے دنوں میں افضل
 جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز انتقال کیا
 اسی روز نفع صور ہوگا اور اسی روز صعقہ ہوگا اس لئے اس روز زیادہ مجھ پر
 درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
 کیونکر درود آپ پر عرض کیا جائیگا جس حالت میں کہ جسد مبارک آپ کا بوسیدہ
 ہو گیا ہوگا فرمایا حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کہ انبیاء کے اجساد کو کھامے
 روایت کیا اسکو حاکم اور ابن حبان نے اپنے صحیحوں میں انتہی انشاء اللہ تعالیٰ
 اور مباحث جو اس حدیث شریف سے متعلق ہیں آئندہ ذکر کئے جائیں گے۔
 سوائے ان احادیث کے تعیین اوقات درود شریف میں بہت حدیثیں وارد
 ہیں چنانچہ امام سخاوی نے قول بدیع میں ایک باب صرف اوقات و مواقع
 درود شریف میں مدون کیا ہے اور ہر بات کو باحادیث و آثار ثابت کیا ہے
 چنانچہ اس باب کے عنوان کا ترجمہ یہ ہے۔ پانچواں باب درود شریف کے
 اوقات مخصوصہ میں جیسے بعد وضو۔ تیمم اور غسل جنابت کے۔ اور نماز میں۔
 اور بعد نماز کے۔ اور اقامت کے وقت۔ اور بعد صبح۔ اور مغرب کے۔ اور شہد
 میں۔ اور قنوت میں۔ اور تہجد کے واسطے اٹھنے کے وقت۔ اور بعد تہجد کے۔ اور
 جب کسی مسجد میں گزر ہو۔ اور مسجد کو دیکھنے۔ اور داخل ہونے۔ اور نکلنے کے وقت

اور بعد جواب دینے مؤذن کے۔ اور جمعہ کے روز اور اُس کی رات میں۔ اور ہفتہ
 اور اتوار۔ اور پیر۔ اور منگل کے دن۔ اور خطبہ میں جمعہ۔ اور عیدیں۔ اور استسقا
 اور کسوف۔ و خسوف کے۔ اور اثنائے تکبیرات عیدیں۔ و جنازہ میں۔ اور
 میت کو قبر میں اتارنے کے وقت۔ اور رجب۔ و شعبان میں۔ اور جب کعبہ شریف
 کو دیکھے اور صفا و مروہ پر۔ اور تلبیہ سے فارغ ہو کر۔ اور حجر اسود کے بوسہ کے
 وقت اور ملتزم کے پاس۔ اور عرفہ کی دوپہر کے بعد۔ اور مسجد حنیف میں۔ اور
 مدینہ منورہ کو دیکھنے۔ اور قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے وقت اور
 جب کبھی آثار شریفہ اور اماکن متبرکہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما
 ہوئے ہیں نظر پڑ جائیں۔ اور ذبح اور ذبیح اور کتابت وصیت کے وقت اور
 نکاح کے خطبہ میں۔ اور صبح و شام۔ اور جب ارادہ سونے کا ہو۔ اور سقا
 کرے اور سواری پر سوار ہونے کے وقت۔ اور جب نیند اچٹ جاوے۔ اور
 بازار یا دعوت میں جانے کے وقت۔ اور جب گھر میں داخل ہو۔ اور خطبہ
 بعد بسم اللہ کے اور جب کوئی غم۔ یا مصیبت۔ یا سختی آ پڑے۔ یا محتاج و
 فقیر ہو جاوے اور ڈوبنے کے وقت۔ اور طاعون میں۔ اور دعا کے شروع
 اور درمیان۔ اور آخر میں۔ اور جب کان میں آواز ہونے لگے اور جب پاؤں
 سن ہو جائیں اور چھینکنے کے وقت اور جب کسی چیز کو بھول جائے اس کے
 یاد آنیکے لئے۔ اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو۔ اور مولی کھانے کے وقت اور
 جب گدھے کی آواز سنے۔ اور گناہ سے توبہ کرنے کے وقت۔ اور جب کوئی حاجت
 پیش آوے۔ اور تمامی احوال میں۔ اور جب کسی شخص پر ہمت لگائی جاوے۔

اور وہ اُس سے بری ہوا اور دوستوں سے ملنے کے وقت اور جب چنڈ آدمی مجلس سے اٹھنے لگیں اور قرآن شریف ختم کرنے اور حفظ کرنے کے وقت اور جب مجلس اٹھنے لگے اور جس مجلس میں خدائے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے جمع ہوں اور بات کرنیکے وقت اور علم پڑھنے اور پڑھانے اور وعظ کرنے اور فتویٰ دینے اور حکم کرنیکے وقت اور جب نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھے انتہی۔
الحاصل ان احادیث و آثار سے اوقات مخصوصہ مختلفہ درود شریف کے لئے ثابت ہیں اور ضمنایہ بھی معلوم ہوا کہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کثرت درود شریف ہے بلکہ صراحتہ بھی اس کا امر فرمایا ہے چنانچہ کنز العمال

اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے عن الحسن بن علی دابی ہریرہ رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا الصلوۃ علی فان صلوکم علی مغفرۃ لذنوبکم الحدیث ابن عساکر عن الحسن بن علی ت ک عن ابی ہریرہ ترجمہ روایت ہے حسن بن علیؑ اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ درود مجھ پر بڑھا کرو جس سے تمہارے گناہوں کی مغفرت ہو روایت کیا اس کو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے۔ انتہی۔ اور

وسیلہ عظمیٰ میں ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوۃ علی لانی اول ماتسألون فی القبر عنی رواہ السخاوی ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زیادہ مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ سب سے پہلے قبر میں تم لوگوں سے میرے ہی بارہ میں سوال ہوگا۔ روایت کیا اُس کو سخاویؒ نے۔ اور سوائے اس کے

انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع اکثر حدیثیں نقل کی جائیگی جس سے یہ بات تواتر معنوی ثابت ہو جائیگی کہ اُقیوں کا بہ کثرت درود شریف پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور ہے۔ اسی وجہ سے کثرت درود شریف علامت اہل سنت و جماعت کی ٹھہرائی گئی ہے چنانچہ امام سخاویؒ نے قول بدیع میں روایت کی

ہے روی ابوالقاسم الیقینی فی الترغیب لہ من طریق علی بن الحسین قال
 و علامۃ اہل السنۃ کثرۃ الصلوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 ظاہر ہے کہ کلام سعادت پیامؐ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خود وحی ہے
 کما قال اللہ تعالیٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ تو
 معلوم ہوا کہ کثرت درود شریف کی حق تعالیٰ کو بھی منظور ہے۔ اور یہ دوسرا
 قرینہ ہے اس پر کہ امر صلوا علیہ و استمرار کے لئے ہے الحاصل صرف ایک دو
 بار درود شریف استقاط فرضیت کے خیال سے پڑھ لینا اور ایسا تقریریں بنانا
 کہ جس سے مسلمانوں کی رغبت کم ہو جائے خلاف مسلک اہل سنت و جماعت کے
 ہے اور خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ خلاف مرضی حق تعالیٰ کے
 بھی ہے اعاذنا اللہ تعالیٰ من ذلک فائدہ متعلق وسلموا تسلیہما
 سلام اسم ہے تسلیم کا اور کئی معنی میں مستعمل ہے صلح۔ انقیاد و فرماں برداری
 و نذل الرضا بالحکم وغیرہ قال القاضی عیاض فی الشفاۃ فی معنی السلام علیہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ثلثۃ اوجہ احدها السلامۃ لک ومعک ویکون السلامۃ مصداکا للذاذ
 والذاذۃ الثانی السلام علی حفظک و رعایتیک متول لہ و کفیل ویکون ہنا
 اسم السلام بمعنی المسالمتہ والانقیاد کما قال اللہ تعالیٰ

فَلَا دَرْبَكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلِفُوا فِيهِمُ الشَّجَرَةَ بَيْنَهُمْ لَمْ يُكَلِّدُوا
 فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوْا أَسْلِيمًا۔ اور معنی بذل الرضا
 صحاح میں مذکور ہیں پس معنی السلام علیکم کے یہ ہوئے کہ تم سلامت رہو یا ہم تمہارے
 فرمانبردار اور تمہارے حکم پر راضی ہیں بہر حال دونوں صورتوں میں اطہار اخلاص اور
 دعا گوئے سلام سے مقصود ہے پیشتر اہل عرب ملاقات کے وقت انعم اللہ علینا
 وغیرہ الفاظ بہا کرتے تھے بجائے اُس کے ان الفاظ کے مقرر ہونے میں بہت
 بڑا فائدہ یہ ہوا کہ جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ کسی کو خطاب کرتا ہے۔
 تو مخاطب کو تفریح سلامتی کی وجہ سے اطمینان اُس شخص سے ہو جاتا ہے اسی
 سبب مخاطب پر جواب بھی اسی قسم کا واجب ہو گیا تا اُس کو بھی اس شخص سے
 اطمینان ہو جاوے۔ چنانچہ اب تک کل اہل عرب میں بدیوں تک یہ بات جاری ہے
 کہ جب سلام کرتے ہیں یا جواب سلام کا دیتے ہیں تو پھر کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچتا
 اور جب ضرر پہنچنا منظور ہو گا تو نہ سلام کریں گے نہ اُس کا جواب دیں گے۔
 پس معلوم ہوا کہ سلام صداقت و اخلاص کی دلیل ہے اور اس سے یہ بات
 بتائی جاتی ہے کہ ہم آپ کے دعا گو اور خیر خواہ ہیں اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے
 مملہ اہل ایمان کو بمقتوق لازم و فوق و سَلِّمُوا تَسْلِيمًا بتا کید امر فرمایا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ سلام عرض کیا کریں تا ہر وقت اخلاص عقیدہ کا
 اطہار بارگاہ مہر عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو اگے اسی واسطے ہر نماز میں خواہ
 فرض یا نفل ایک دو بار سلام عرض کرنا ضروری ٹھہرایا گیا۔ اس تکرار میں نکتہ یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو سبب مشاغل ضروری کے جو لازمہ بشری ہیں ہر وقت

حضورِ نبیؐ نصیب نہیں ہو سکتی اسلئے نماز کے واسطے جو افضل عبادات ہے چند اوقات خاص خاص مقرر کئے گئے پھر جب توجہ اُسکی حق تعالیٰ کے طرف ہوئی تو ضرور ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی متوجہ ہو کیونکہ حضرت کی ذات مبارک مخلوق و خالق کے درمیان میں واسطہ جمیع فیوضات کا ہے پس یہ متوجہ ہونا گویا بہ نسبت اُس شخص کے حضوری ہے اور ظاہر ہے کہ ہر حضوری کے وقت سلام عرض کو نیکی ضرورت ہے۔ اب یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ جب کوئی شخص بار بار سلام عرض کر کے اپنی عقیدت و خیر خواہی جتاتا جاوے اور ہر وقت اعتراف کیا کرے کہ مجھ سے کسی قسم کی اذیت نہ پہنچے گی باوجود اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات ناشائستہ اور غیر مذہب کہ جسے سنتے والوں کو اذیت پہنچے تو اس اظہارِ اخلاص کو کیا سمجھنا چاہیئے بجز اس کے اور کیا کہا جاوے کہ حق تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق ادب عطا فرمائے الحاصل یہ نمازیں سلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مقرر ہونا دلیل ہے اس بات پر کہ کثرت اس سلام کی حق تعالیٰ کو نہایت پسند ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرے حق تعالیٰ اُس پر سلام کرتا ہے کافی مشکوٰۃ عن عبدالرحمن بن عوف قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی دخل نخلًا فاحمال السجود حتی انشیت ان یكون اللہ تعالیٰ قد توفاه قال نجبت انظر فرجع راسه فقال ما لك فذكرت ذلك له قال فقال ان جبرئیل علیہ السلام قال لی الا ابشرک ان اللہ عز وجل یقول لک من سلی علیک صلوٰۃ صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ رواہ احمد۔ ترجمہ

روایت ہے عبدالرحمن بن عوفؓ سے کہ نیکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اور داخل ہوئے کسی غلستان میں پھر سجدہ کیا آپ نے اور دراز کیا سجدہ یہاں تک کہ خوف ہوا مجھ کو کہ شاید انتقال ہو گیا ہو پس قریب آیا کہ دیکھوں کیا حال ہے پس اٹھایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک اور فرمایا کیا ہو تم کو جو گھڑے ہو پس عرض کیا میں نے سرگزشت کو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ خوشخبری دیتا ہوں۔ میں آپ کو حق تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے جو شخص آپ پر درود پڑھے سلوٰۃ بھیجتا ہوں میں اس پر اور جو شخص آپ پر سلام کرے سلام کرتا ہوں میں اس پر روایت کی اسکو امام احمد نے انتہیٰ اور درمنفوذ میں حجر بیہشتی نے اسی مضمون کی روایت نقل کی اور کہا کہ صحیح کہا اس کو حاکم نے۔ اور ایسا ہی کہا قسطلانی نے مسالک الخفاف میں کہ عبد بن حمید نے بھی روایت کی ہے اس کو اپنے مسند میں وفي الوسیلۃ العظمیٰ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی رايت جبریل فبشرنی وقال ان ربک یقول من صلی علیک صلیت علیہ ومن سلم علیک سلمت علیہ فسجدت اللہ شکرًا رواہ احمد و الحاکم ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا میں نے جبریل کو پس خوشخبری دی انہوں نے مجھ کو اور کہا کہ فرماتا ہے رب آپ کا جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اس پر سلوٰۃ بھیجتا ہوں اور جو شخص سلام عرض کرے آپ پر میں اس پر سلام کرتا ہوں پس سجدہ شکر بجالایا میں اللہ تعالیٰ کا روایت کیا سلوا امام احمد اور حاکم نے انتہیٰ بعد اس کے رحمت الہی نے اور ترقی کی اور ایک سلام کے بدلے دس کی بشارت دیکھی کما دروغن ابی طلحہ

الانصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاؤ ذات یوم والبشری تری فی قہ
 فقال انه جارنی جبرئیل علیہ السلام فقال اما یرضیک یا محمد ان الیصلی علیک
 احد من امتک الاصلیت علیہ عشراً ولا یسلم علیک احد من امتک الا سلمت
 علیہ عشراً رواہ النسائی والحاکم فی صحیحہ وابن حبان والدارمی کذا فی مسالک الحنفی
 وقال السنخادی فی القول البدیع رواہ احمد قزوینی روایت بنابی علیہ انصاری
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز برا بدھئے اور چہرہ مبارک سے
 خوشی نمایاں تھی پس فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا کہ کیا
 آپ راضی نہیں۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو امتی آپ کا ایک درود
 آپ پر بھیجے میں دس صلوٰۃ اس پر بھیجوں اور جو ایک سلام آپ پر کرے میں اس
 بار اس پر سلام کروں۔ انتہی۔ جائز ہے کہ یہ قول جبرئیل علیہ السلام کا ہو اپنی سے
 یا جبرئیل پیام ہو حق تعالیٰ کے طرف سے۔ یہاں سمجھنا چاہیے کہ جب کوئی شخص
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے تو اس کے جواب کا حق حضرت
 پر ہے حق تعالیٰ جو جواب ارشاد فرماتا ہے اس سے کس قدر خوشنودی حق تعالیٰ
 کی اس سلام سے ثابت ہوتی ہے۔ اس موقع میں یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ
 شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب ارشاد نہ فرماتے ہوں اس لئے حق
 تعالیٰ آپ کی طرف سے جواب دیتا ہو۔ کیونکہ احادیث میں مصرح ہے۔
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس جواب سلام کا ادا فرماتے ہیں کما روی
 الامام القرطبی فی تفسیرہ عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال ما منکم من احد یسلم علی اذامت الا جاؤ فی سلامہ مع جبرئیل ویقول

یا محمد بن فلاں ابن فلاں بقرک السلام فاقول علیہ السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ
ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن بن عوف سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جب کوئی شخص تم میں کا سلام کرے مجھ پر میرے انتقال کے بعد تو پہنچے گا۔
سلام اسکا مجھ کو جبریل علیہ السلام کے ساتھ اور کہیں گے وہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
یہ شخص فلاں بن فلاں سلام عرض کرتا ہے آپ پر کہونگا میں وعلیہ السلام ورحمة اللہ
وبرکاتہ انتہی۔ اور سوائے اسکے کئی فرشتہ سلام پہنچانے پر مقرر ہیں جیسا کہ نذر
الحاصل یہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتا ہے تو حضرت بھی
جواب پاتا ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے بھی اس سے ظاہر ہے کہ اس سلام میں خدا
اور رسول کی کمال درجہ کی خوشنودی ہے اسی وجہ سے دشتوں سے لے کر جھاڑ
پہاڑ تک بکمال شوق سلام عرض کیا کرتے تھے کہانی مساکین انخفا عن علی قال لکنا
مکہ فخرج فی بعض نواحیہا ما استقبلہ ولا شجر ولا مدر ولا جبل الا قال لہ السلام علیک
یا رسول اللہ رواہ الارمی والترنابی وحسنہ والحاکم وصححہ والطبرانی والبیہق
والیہبقی ترجمہ روایت ہے علی کرم اللہ وجہہ سے کہ ہم لوگ مکہ میں آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرف پھر
جو جھاڑ یا ٹیلہ یا پہاڑ سامنے آتا اسلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا انتہی۔
وفی المواہب اللدیہ۔ وفی حدیث یعلیٰ بن مرة الثقفی قال ثم سرتا حتی نزلنا
منہ لانصام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجارت شجرة تشق الارض حتی غشتیہ ثم رجعت
الی مکانہا فلما استینفقا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکرک لہ فقال ہی شجرة
استلوت ربہا فی ان تسلم علی قاذن لہا الحدیث رواہ البغوی فی شرح السنہ

وقال الزرقانی رواہ احمد والبطانی والبیہقی قمر حمہ روایت ہے یعلیٰ بن مرہ
ثقف سے کہ پھر چلے ہم یہاں تک کہ ترے کسی منزل میں پس آرام فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے پس آیا ایک جھاڑ زمین شق کرتا ہوا یہاں تک کہ ڈھانپ لیا حضرت
کو پھر لوٹ گیا اپنے مقام پر پس جب بیدار ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذکر
کیا میں نے قصہ اُس جہاز کا فرمایا اجازت چاہی اُس نے اپنے رب سے
کہ سلام کرے مجھ پر پس اجازت دی گئی اُس کو انتہی - اور مسالک الحنفیہ
قسط لانی نے نقل کیا ہے عن ابی بکر الصدیق قال الصلوۃ علی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الحق للخطا من المار البار وللنار والسلام علی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم من عتق الرقاب وحسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من حج الانفس
۱۔ وقال افضل من ضرب السیف فی سبیل اللہ رواہ التیمری وابن بشکوال
موقوفاً قمر حمہ فرمایا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہ درود جو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر پڑھا جاوے مٹانے والا گناہوں کا ہے زیادہ اس سے کہ پانی
آگ کو نابود کرے - اور سلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض کیا جاتا
ہے غلام آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے اور محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی افضل ہے خون دل کو بیٹنے سے یعنی جاں بازی سے یا کہا افضل
ہے تلوار مارنے سے راہ خدا میں انتہی کہا قسط لانی نے مسالک الحنفیہ کہ
ذکر کیا امام فاکہانی نے کہ یہ سلام غلام آزاد کرنے سے بہتر اس لئے ہے
کہ عتق رقبہ کا مقابلہ عتق تار کے ساتھ ہے یعنی جو شخص غلام آزاد کرتا ہے
تو ہر عضو اُس شخص کا مقابلہ میں اعضائے غلام کے دوزخ سے آزاد ہوتا ہے

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کر کے مقابل اور عوض اللہ تعالیٰ کا سلام
ہے اور اللہ تعالیٰ کا سلام لاکھ جنتوں سے بہتر ہے انتہی۔ اسکے سوا اور بہت
حدیثیں سلام کی فضیلت میں وارد ہیں انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع لکھی جائیں گی
اب یہاں یہ امر پیش نظر ہے کہ اس سلام کی کس قدر وقعت ہے جو عین نماز میں
ضروری ٹھہرایا گیا۔ حالانکہ نماز عبادت محض ہے اور ظاہر ہے کہ عبادت
نوجہ صرف معبود حقیقی کی طرف چاہیئے۔ اگر کہا جاوے کہ وہ سلام جو التحیات
میں پڑھا جاتا ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی اس سے خطاب مقصود
نہیں بلکہ حکایت ہے شب معراج کی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت
میں التحیات کا کچھ مطلب ہی نہ ہوا صرف الفاظ ہی رہ گئے۔ نہ التحیات
سے تمام تحیات اللہ تعالیٰ کے لئے ہونے کا اعتراف ہوا نہ اشہد ان لا الہ
الا اللہ سے توحید پر شہادت ہوئی حالانکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے التحیات کی تعلیم فرمائی یہ نہ کہا کہ شب معراج اس قسم کا تحفہ ہوا قد
اور بطور حکایت اُسکو پڑھنا چاہیئے۔ حدیث تعلیم التحیات کہ یہ ہے جس کو
ابن تیمیہ نے مفتقی الاخبار میں روایت کی ہے عن ابی سعید قال علمنی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم التشہد کفی بین کفیه کما یعلمنی السوۃ من القرآن التحیات
للہ والصلوات والطیبات السلام علیہ ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً عبداً و
رسولہ رواہ الجماعۃ فی لفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قعد احدکم فی الصلوۃ
فلیقُل التحیات للہ و ذکرہ و قیہ عند قولہ و علی عباد اللہ الصالحین فانکم اذا فعلتم

ذلک فقد سلمتم علی کل عبد للہ صالح فی السامد الارض و فی آخرہ ثم ینحیر من المسالہ
 ما شار متفق علیہ عن ابن مسعود قال کنا نقول قبل ان یفرض علینا التشہد السلام
 علی اللہ السلام علی جبرئیل و میکائیل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقولوا
 بکذا و لکن قولوا التحیات للہ ذکرہ الدارقطنی و قال اسنادہ صحیح و بذایل علی
 انہ فرض علیہم ترجمہ خلاصہ ان تینوں روایتوں کا یہ ہے کہ روایت ہے ابن مسعود
 سے کہا انہوں نے کہ تشہد فرض ہونے کے پیشتر ہم لوگ السلام علی اللہ السلام علی
 جبرئیل و میکائیل کہا کرتے تھے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایسا
 مت کہو بلکہ جب کوئی نماز میں بیٹھے تو چاہیے کہ کہے التحیات للہ آخر تک اور
 سکھایا محمد کو حضرت نے یہ التحیات میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر جیسا کہ وہی سہ
 قرآن کا تعلیم فرماتے تھے۔ اور فرمایا کہ جب تم نے علی عباد اللہ السلام کہا
 تو گویا سلام کیا تم نے ہر بندہ صالح پر خواہ آسمان میں ہو وہ یا زمین میں
 روایت کیا اسکو ابی صحاح ستہ اور امام احمد بن حنبل و رد القطنی نے بہ حسب تفصیل
 مذکور پھر کہا ابن تیمیہ نے کہ اس معلوم ہوتا ہے کہ التحیات صحابہ پر فرض تھی انتہی
 مخلصاً ہر جید الفاظ التحیات کے مختلف طور پر وارد ہیں مگر جن میں السلام علیک
 ایہا النبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے ان احادیث کو بخاری مسلم
 ابوداؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ امام احمد ابن حبان ابن ابی شیبہ اور عبد البر و راق
 نے روایت کی ہے کافی کنز العمال ان روایات سے کسی میں یہ بات نہیں ہے۔
 کہ وہ سلام بطور حکایت پڑھا جاوے پھر جب حکایت ہونا اسکا ثابت نہ ہوا تو
 مستحسن متصور بالذات ہوئے جس سے ثابت ہوا کہ بطور انشاء کہا جاوے جیسا کہ شیخ

غابدستار ہی نے طوابع الاوار شہرح در مختار میں اُسکی تصریح کی ہے لہذا یہ سمجھی
دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ السلام علی جبیل و میکائیل اور بروایت امام احمد
بن حنبل السلام علی فلاں و فلاں کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
سے منع فرمایا اور ارشاد کیا کہ جب تم السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین
کہو گے تو تمہارا سلام تمام مقربین و مرسلین و صالحین کو پہنچ جائیگا اس سے
ظاہر ہے کہ یہ سلام بطور انشاء ہے نہ بطور حکایت۔ اگرچہ کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو بھی اسی تعمیم میں سلام پہنچ سکتا تھا لیکن چونکہ اس میں نوعی خصوصیت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں رہتی تھی اس لئے ضرور ہوا کہ بحسب مرتبہ
پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر خطاب کے ساتھ سلام
عرض کرے اور تکمیل تحیت کے واسطے ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بھی زیادہ کرے
جس سے اعتنا بالشان اس سلام کا ظاہر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جیسا
السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین انشاء ہے ویسا ہی السلام علیک بھی انشاء ہے
تیسری دلیل یہ ہے السلام علیک ایہا النبی جسمیں خطاب دندا ہے متواتر ہے متواتر
لفظی اگر معنی اس کے مردانہ لئے جائیں تو ایک قسم کا نسخ لازم آئیگا چہر دلیل نسخ
کو چاہیے کہ ویسی ہی قطعی ہوا درمخالفت شب معراج کا احادیث صحیحہ سے اگر ثابت
ہو جائے جب بھی اس متواتر کا نسخ اس سے نہ ہو سکے گا اس لئے کہ ان تو وہ
احادیث احاد ہونگی جسمیں قطعیت نہیں۔ دوسرا یہ کہ اس التواتر کو اس کے
ساتھ کچھ نسبت نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ ہیئت دونوں کی ایک ہوئی لیکن اس
پر لازم نہیں آتا کہ یہ اُسکی حکایت ہو بلکہ وہاں جیسا حق تعالیٰ نے بطور انشاء

فرمایا تھا و لیساً ہی یہاں مصلی بطور انشاء عرض کرتا ہے **الحاصل** بعد تصحیح ان
احادیث کے اس متواتر کے نسخ کے لئے یہ بات ضرور ہے کہ بطور حکایت پڑھنے کا
امر متواتر ثابت کیا جاوے واذ لیس فلیس۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ جباً بئر رفیعاً
اللہ وکلمتکائن نازل ہوئی صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سلام کا طریقہ تو تم
جان لیا صلوٰۃ کا طوٰر ارشاد فرمائے چنانچہ درنشور میں امام سیوطی نے روایت
کی ہے و انرج ابی جی سعد و احمد بن حمید و البخاری و النسائی و ابن ماجہ و بن
مردویہ عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ہذا السلام علیک قد علمناہ
فکیف الصلوٰۃ قال قولوا اللہم صل علی محمد و آلہ حدیث امام بخاری نے قول بدیع
میں لکھا ہے کہ مراد اس سلام سے جسکی نسبت صحابہ نے اپنا علم ظاہر کیا سلام
تشہد ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی حیث قال و المراد بقولہم السلام علیک
فقد عرفناہ فکیف الصلوٰۃ علیک فاعلمہم ایاہ فی التشہد من قولہم السلام علیک
ایہا النبی و رحمۃ اللہ و برکاتہ فیکون المراد بقولہم فکیف نصلی علیک ای بعد التشہد
قالہ البیہقی اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ کے نزدیک یہ سلام انشاء تحیت تھا اس
لئے کہ سلموا کے اتثال میں اسکو قرار دیا تھا اور اتثال کے لئے انشاء کی ضرورت
ہے حکایت مفید نہیں ہو سکتی۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام بخاری نے لکھا ہے کہ
سلام عرض کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کئی مواقع میں واجب ہے۔ ایک
تشہد اخیر میں امام شافعی کے نزدیک دوسرا نام مبارک آپ کا سنا تیسرا جب
قبر شریف کے پاس حاضر ہوئے حیث قال فی القول البدیع و لیعلم انہ برقی
درجۃ التسلیم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الوجوب فی مواضع الاول فی التشہد

الاخر نص عليه الشافعي الثاني ما نقله الحليمي انه يجب التسليم على النبي صلى الله
 عليه وسلم كلما ذكر وفي الشافعي نقلًا عن القاضي ابى بكر بن بكر نزلت هذه الآية
 على النبي صلى الله عليه وسلم فامر الله اصحابه ان يسلموا عليه وكذلك من بعدهم
 اءوان يسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم عند حضورهم قبره وعند ذكره
 چھٹی دلیل شیخ عابد سندھی نے طوابع الانوار شرح در مختار میں لکھا ہے کہ
 السلام علیک ایہا النبی کے معنی کو مقصود بالذات سمجھے اور بطور انشا سلام
 عرض کرے کہا قال ويقصد بالفاظ التشبہ معانيها حال كون تلك اللفاظ مرادة
 له امي مقصودة لنفسه على وجه الانشاء كما ينبغي الله تعالى وسلم على نبيه صلى الله
 عليه وسلم بقوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فان قيل كيف شرع
 هذا اللفظ وهو خطاب بشرح كونه منهيًا في الصلوة اجيب عن ذلك باجوبة اتفق
 ساداتہں دلیل یہ حدیث ہے جو بخاری شریف میں ہے عن عبد اللہ بن شجرۃ ابو عمر
 قال سمعت ابن مسعود يقول علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه كما
 يعلمني السورة من القرآن التحيات لله والصلوة والطيبات السلام عليك
 ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان
 لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله وهو بين ظهري اذ قلما قبض قلنا اسلاً
 یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ روایت ہے ابو عمر سے کہ ابن مسعود نے
 میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے سکاھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے التبیات
 نہ کہراپنے دونوں ہاتھوں میں میرا ہاتھ لے کر جیسا کہ کوئی سورہ قرآن کا
 سکاھاتے ہیں اُس حالت میں کہ حضرت ہم میں تشریف رکھتے تھے پھر جب حضرت

نے انتقال فرمایا تو کہا ہم نے السلام یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ابن حجر نے
 فتح الباری میں لکھا ہے ورنہ بعض طرق حدیث ابن مسعود یا یقطنی المغائرۃ
 بین زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم وابعده فی الخطاب فی الاستبذان من صحیح البخاری
 من طریق ابی معمر عن بعد ان ساق حدیث التثبہ قال وہو بین اظہرنا فلما قبض
 قلنا السلام یعنی علی النبی وخرجه ابو عواتہ فی صحیحہ والو نعیم والبیہقی من طرق
 متعدۃ بلفظ فلما قبض قلنا السلام علی النبی وکذا کہ رواہ ابو بکر بن خبیثہ قال
 السبکی فی شرح المنہاج بعد ان ساقہ مسند الی ابی عواتہ وعدہ ان صح عن الصحابہ
 ہذا دل علی ان الخطاب فی السلام بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر واجب انتہی
 قلت قد صح بلا ریب وقد وجہت کہ متابعا قویا قال عبد الرزاق اما ابن جریر خبر
 فی عطاء ان الصحابہ کانوا یقولون والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حی السلام علیک
 ایہا النبی فلما مات قالوا السلام علی النبی واسنادہ صحیح واما ماروی سعید
 بن منصور من طریق ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم علیہ التثبہ فذکرہ قال فقال ابن عباس انما کان نقول السلام علیک
 اذا کان حیاً فقال ابن مسعود ہکذا علمناہ وہکذا نعلم فظاہرہ ان ابن عباس
 قالہ بحثا وان ابن مسعود لم یرجع الیہ روایۃ ابی معمر صحیح لان ابا عبیدہ لم
 یسمع عن ابیہ والاسناد مع ذلک ضعیف۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم اس سلام کو بطور انشا کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ نے
 اپنے اجتہاد سے لفظ خطاب وندا کو بدل دیا اور السلام علی النبی کہنا شروع کیا
 کیونکہ اگر یہ سلام بطور حکایت ہوتا تو بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا

کہ یہ سلام الشاہ ہے نہ حکایت۔ اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہیے کہ بعد قات
 شریف کے اگر صحابہ کا خطاب ودا کو بدلنا ثابت ہو تو سبب اس کا یہ معلوم ہوتا ہے
 کہ جب سر رکائات صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرمائے عالم ابدی ہوئے اور
 صحابہ نے مسند خلافت اہل کو وجود غنصری سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خالی
 پایا عالم آنکھوں میں تیرہ و تاریک ہو گیا غم و اہم کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ
 بعضوں سے دیوانوں کے سے حرکات صادر ہونے لگے۔ بات بات پر یاد اشفا
 و ما احمم بیانہ ایک منسبت برپا کئے دیتے تھے باوجودیکہ بلالؓ اذان کے
 ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر مامور تھے۔ مگر اس صدمہ نے انکو
 اس فضیلت عظمیٰ سے باز رکھا تھا کیونکہ جب نام مبارک زبان پر آ جاتا
 تو نقشہ حضوری کا آنکھوں کے سامنے پھر جاتا تھا پھر اس حالت جاننا کا
 بیان کیا ہو سکے کہ جسکی وجہ سے ایسی فضیلت عظمیٰ کے طرف مبادرت نہیں
 کر سکتے تھے ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جنہوں نے انہیں آزاد کیا تھا حکم
 بھی فرمایا مگر جب بھی نہ ہو سکا حالانکہ امتثال امر ان کا انہیں دو طور سے ضرور
 تھا ایک بحیثیت آقائی دوسرے خلافت ایکسی مسلمان کو اخراجات ان کے امر
 سے جائز نہ تھا لیکن کیا کر سکتے غم کا تسلط چھ اس قدر ہو گیا تھا کہ دل ہی قابو
 میں نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ آخر معذور رکھے گئے چنانچہ کنز العمال میں منقول ہے عن
 صحابہ بن ابی تیم بن الحارث البیہمی قال لما توفي رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن
 بلال و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یقبہ فکان اذا قال شہدان محمد رسول اللہ
 فخطب اما فی المسجد فلما دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر اذن فقال

ان گفت انما انتقلتني لله فخلني ومن اعتقتني له فقال انما اعتقتك لله فقال
 اني لا اؤذن لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذاك ليك فاقام حتى
 خرجت بعوث الشام فصار معهم حتى انتهوا اليها ابن سعد ترجمه روایت ہے محمد
 ابن ابراہیم سے کہ جب وفات فرمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذان کہی
 بلالؓ نے اس وقت کہ ہنوز حضرت دفن نہیں کئے گئے تھے جب انہوں نے اشد
 ان محمدؐ رسول اللہؐ کہا مسجد شریف میں کہرام مچ گیا کسی سے ضبط گریہ نہ ہو سکا
 اور بے اختیار آوازیں بلند ہو گئیں۔ پھر بعد دفن کے جب صدیق اکبرؓ نے بلالؓ
 کو اذان کا حکم دیا۔ عرض کیا کہ اگر آپؐ اللہ کے واسطے مجھے آزاد کیا ہے تو مجھے
 اللہ کے حوالہ کر دیجئے فرمایا میں نے صرف اللہ واسطے تمہیں آزاد کیا ہے کہا بعد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اب کسی کا مؤذن نہ ہوں گا فرمایا تمہیں اختیار
 ہے پھر اقامت کی مدینہ منورہ میں چند روز اور جب شام کی طرف لشکر روانہ
 ہوا تو اس کے ہمراہ چلے گئے اور وہیں رہے انتہی اور بعض صحابہ نے وفات شریف
 کی خبر سنتے ہی دعا کی۔ کہ آہلی اب ہمیں نابینا کر دے۔ کہ بعد اپنے حبیب کے
 کسی کی صورت نہ دیکھیں۔ کمافی المواہب اللدنیہ و ذکر ابن النضر ایضاً ان
 عبد اللہ بن زید ہذا کان یعمل فی جنتہ لہ فاتاہ انیہ فانجرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تو فی فقال اللهم انی بصری لا اری بعد حبیبی محمدؐ اجد فکف بصرہ اے عی۔
 واقع میں اس مصیبت کی کچھ انتہا نہیں سواری مبارک کے جانور پر اس حد
 کا وہ اثر ہوا کہ متحمل نہ ہو سکا آخر خود کشی کی چنانچہ محدثین نے اس کی تصریح
 کی ہے جب جانور کا یہ حال ہو تو ان جانبازان خستہ جگر کا کیا حال ہوا ہو گا۔

جن کو محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم سے اور جان سے زیادہ تر تھی
 مگر سر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا خبر اُس کو تو وہی لوگ جانیں جو مذاق محبت
 سے واقف اور فراق کے صدمے اٹھا چکے ہوں الحاصل کال غم و الم کے سبب
 اوائل میں بعض صحابہ نے خطاب کو ترک کر دیا پھر جب وہ حالت بسبب امتداد
 زمانہ کے ذہنی بحسب تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر اُسی طور پر
 بصیغہ خطاب و لاپڑھنا شروع کیا چنانچہ صحابہ و تابعین کا عمل اسی پر رہا
 اور آج تک وہی جاری ہے اثبات اس دعویٰ کا کئی وجوہ سے ہو سکتا ہے۔
 وجہ اول یہ ہے کہ بروایت متعددہ ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر و عمر فاروق
 اور عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم برسر منبر علی رؤس الاشہاد اپنے خلفائوں
 میں تعلیم التحیات کی لفظ السلام علیک ایہا النبی کیا کرتے تھے اور یہ تعلیم
 کچھ ایسی نہ تھی کہ کسی پر پوشیدہ رہ سکے پھر اگر کسی کو نہاد خطاب میں کلام
 ہو تا نہ ہو رکہ دیتے کیونکہ صحابہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی مسئلہ کو غلاف
 واقع میں کر خاموش رہ جائیں خصوصاً ایسا مسئلہ کہ جمیع آخری زمانہ والوں کے
 خیال کے مطابق شرک کا اندیشہ ہے امام زیلعی نے شرح کنز میں لکھا ہے وعن جماعة
 من بل النفل ان تشہد ابن مسعود صحابہ و علیہ السلام اکثر اہل العلم من الصحابة
 و الانبا میں حتی قال ابن عمر کان ابو بکر الصديق یعلمنا التشہد علی المنبر کما یعلم الصبیان
 فی الکتاب فذکر تشہد بن مسعود فی بعضہ بروایت ابن عمر ثابت ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ
 عنہ برسر منبر تعلیم تشہد ابن مسعود کی کیا کرتے تھے جیسا کہ مکتبوں میں لڑکوں کو تعلیم
 لیا کرتے ہیں یہ تشہد وہ ہے جس میں السلام علیک ایہا النبی موجود ہے۔

اس لئے کہ محدثین فقہا جب تشہد ابن مسعودؓ کی کہتے ہیں تو مراد اس سے وہ تشہد ہوتی ہے جو مرفوع ہے یعنی جسکی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کہا ہوا بظاہر عند اہل العلم وعن عبد الرحمن بن القاری انہ سمع عمر بن الخطابؓ و ابو علی المنبرؓ و ابو یعلیم الناس التشہد یقول قولوا التحیات المزاکیات للہ الطیبات الصلوٰۃ للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ مالک الشافعی عب و طحاوی کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عبد الرحمن بن القاری کہ عمر بن خطابؓ سے میں نے سنا ہے کہ التحیات مذکور برسر منبر تعلیم کرتے تھے روایت کیا اسکو امام طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں عن سعید بن جبیرؒ و طاووس عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا التشہد کما یعلمنا القرآن فكان یقول التحیات المبارکات الصلوٰۃ الطیبات للہ للسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الحدیث وعن ابن جریر قال سئل عطار وانا اسمع عن التشہد فقال التحیات المبارکات الصلوٰۃ للہ ثم ذکر مثله قال لقد سمعت عبد اللہ بن الزبیر یقولہن علی المنبر یعلمنا الناس ولقد سمعت عبد اللہ بن عباس یقول مثل ما سمعت ابن الزبیر یقول قلت فلم یختلفا ابن الزبیر و ابن عباس فقال لا یعنی کہا عطارؒ نے کہ سنائیں نے عبد اللہ بن زبیر سے کہ برسر منبر التحیات مذکور کی تعلیم کیا کرتے تھے اور وہی التحیات عبد اللہ بن عباس سے بھی سنی ہے انتہی لخصاً جب اس قلم کے جمعوں میں جس میں ہزار باصحابہ ہوتے تھے خلفائے تشہد بصیغہ خطاب تعلیم کیا اور کسی نے اس کا انکار نہ کیا تو ثابت ہوا کہ صحابہ کا اجماع اسی پر تھا۔ اب بعد ثبوت اجماع کے ضرورت

نہ رہی کہ افراد صحابہ کا بھی عمل بیان کیا جاوے مگر تبرعاً چند اکابر صحابہ کا عمل بھی
 بیان کیا جاتا ہے نا طابین حق کو کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔ ابن عباسؓ
 کا عمل اور تعلیم کرنا بصیغہ خطاب ابھی معلوم ہوا اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے بھی اسی قسم کی التحیات ثابت ہے کما فی الموطا لا امام محمد قال مالک اخیراً
 عبدالرحمن بن قاسم عن امر عن عائشہؓ انہا کانت تشہد فنقول التحیات
 الصلوات الزکیات للہ اشہدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہدان
 محمداً عبیدہ ورسولہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا و
 علی عباد اللہ الصالحین السلام علیکم اسی طرح ابن عمرؓ سے مروی ہے کما فی الموطا
 لا امام محمد قال مالک اخیراً نافع عن ابن عمرؓ ان کان تشہد فنقول بسم اللہ التحیات
 للہ و الصلوات للہ و الزکیات للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین الحدیث اور شرح معانی الآثار میں امام
 شجاعی نے روایت کی ہے عن جابر قال کنت اھود مع ابن عمرؓ بالبیت و هو
 یعلمنی التشہد یقول التحیات للہ الصلوات الطیبات السلام علیک ایہا
 النبی ورحمۃ اللہ قال ابن عمرؓ و زدت فیہا و برکاتہ یعنی مجاہد حقہ میں کہ سکھایا
 نجد کو ابن عمرؓ نے حالت طواف کعبہ میں تشہد مذکور۔ اسی طرح معاویہ و سلمان
 فارسی اور ابو حمید رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ مولوی محمد عبدالحی صاحب
 لکھنوی نے تعلیق النبی میں لکھا ہے ومنہم معاویہ اخرج الطبرانی فی الکبیر
 مثل تشہد ابن سعود ومنہم سلمان اخرج الطبرانی والبراز مثل تشہد ابن مسعود
 وقال فی آخرہ قلما ولا تز فیہا حرفاً ولا تنقص منہا حرفاً و اسنادہ ضعیف ومنہم

ابو حمید اخرج الطبرانی عنہ مرفوعاً مثلاً یعنی یہ حضرات ابن مسعودؓ کی تشہد پڑھا کرتے
 اور روایت کیا کرتے تھے اور کہا سلمان فارسیؓ نے نہ اس سے زیادہ کرو نہ کم۔
 اور ایسا ہی ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے عن ابی المتوکل قال سالت ابا سعید
 عن التشہد فقال التحیات الصلوات الطیبات للہ السلام علیک ایہا النبی
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ
 اشہدان محمداً عبده ورسوله وقال ابو سعید کنا لا نکتب شیئاً الا القرآن التشہد
 ش کذا فی کثر العمال۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ خود ابن مسعودؓ تابعین کو اسی التحیات
 کی تعلیم کیا کرتے تھے جس کی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی کما روی ابن
 الہمام فی فتح القدییر قال ابو حنیفہؒ اخذ حماد بن سلیمان بیری و علمنی التشہد
 وقال حماد اخذ ابراہیم بیری و علمنی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمہ بیدی و
 علمنی التشہد وقال علقمہ اخذ عبد اللہ بن مسعودؓ بیدی و علمنی التشہد وقال
 عبد اللہ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی و علمنی التشہد کما یعلمنی ربہ
 من القرآن وکان یاخذ علینا بالواو واللام یعنی سکھایا ابن مسعودؓ نے علقمہ کو
 التحیات ہاتھ پکڑ کر جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو سکھایا تھا اس ظاہر ہے
 کہ صرف چند روز صیغہ خطاب و ندا کو انہوں نے بدلا تھا تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر
 اس تعبیر میں لحاظ خطاب و ندا کا تھا تو یہ سبب قبل انتقال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے بھی موجود تھا اس لئے کہ صحابہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غائب
 بھی ہوتے تھے پس اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ حالت غیبت میں بصیغہ خطاب
 و ندا نہ پڑھتے ہوں حالانکہ یہ بات کسی سے مروی نہیں بلکہ خود اس حدیث میں

مصرح ہے کہ بعد وفات شریف کے خطاب بدلا گیا پس معلوم ہوا کہ علت تغیر کی
 نذر خطاب نہ تھا بلکہ صدہ وفات شریف کا تھا۔ پس ان وجوہ سے یہ بات معلوم
 ہوئی کہ اول تو جملہ صحابہؓ نے صیغہ ذرا کو بدلا ہی نہیں اور بعضوں نے جو بدلا سب
 اس کا یہ نہ تھا کہ بعد وفات شریف کے خطاب ونداجاؤ نہیں۔ اور بعد چند روز
 کے بدلنے والے بھی بحسب تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بصیغہ خطاب پڑھتے اور
 تعلیم کیا کرتے تھے شیخ عابد سندھیؒ نے الموابب اللطیفہ فی شرح مستدابی صنفہ
 میں اس مسئلہ میں نہایت ہی لطیف و حقیقت بحث کی ہے۔ چونکہ منار ب مقام ہے
 اس سے بعینہ ان کی عبارت نقل کی جاتی ہے وہی ہذہ لاشک ان الشارع صلی
 اللہ علیہ وسلم علمہم لفظ التشہد وقد اشتمل علی الخطاب ولم یقل لم انہم یخالفون
 بذلک اللفظ بعد وفاتہ مع ان اموصب فی الاتیان بلفظ الغیبة کان موجوداً فی
 زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم لغیتہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الاسفار والمغازی
 واسراریا وغیر ذلک ولم ینقل عن احد متہم انہ کان تشہد بلفظ الغیبة فی تک
 الاحالات علی ان عمر رضی اللہ عنہ علم الناس التشہد علی المنبر فی ایام خلافتہ
 فعلمہم بلفظ الخطاب کما اخرجہ مالک فی الموطا عن عبد الرحمن بن عبد القاری
 وکذا کما روہ القاسم بن محمد عن تشہد عائشۃ الذی کانت تشہد بہ وذلک
 لاشک فیہ نہ بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذا کما رواہ نافع ان ابن عمر کان
 یتشہد وفیہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وکل ذلک عند مالک فی الموطا
 وکان ابو موسیٰ یعلم بہذا ایضاً کما اخرجہ النسائی وعلم بن عمر عبد اللہ بن ناطی بذلک
 سندابی داؤد وسم سلمان ابارشہ کذا کما اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والیزاز

لہذا کلمہ صریح فی انہم حملوا الفاظ التشدد علی سبیل التعبد ولم يجعلوه مخصوصاً بزمان و
 زمان فغایۃ ما یفہم من فعل ابن مسعود فیما اخرجہ البخاری وغیرہ فی فعل الصحابۃ
 الذین علی عنہم عطاء ان یکون اجتہاداً منہم لا انہ بتوقیف من الشارع صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم مع انہ لا مجال للاجتہاد فی مقابلتہ ما عینہ الشارع صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم علی ان خبر عطاء لا یفہم من سمع من الصحابۃ بلفظ الغیبة وغالب ما یروی
 عن عطاء عن یولاء المذکورین من الصحابۃ وقد اسمعناک من امرہم وما کالوا
 یتشددون الا بلفظ الخطاب واللہ اعلم ومن وقف علی خلاف ما حررتہ مویداً
 بہرمان طیف قد جزاہ اللہ خیراً غلامہ اس کا یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ التحیات تعلیم فرمائی تھی جس میں صیغہ خطاب ہے اور
 یہ نہ فرمایا کہ بعد وفات شریف کے وہ لفظ بدل دیا جاوے اور سبب صیغہ
 غائب کا خود حضرت کے زمانہ میں موجود تھا کیونکہ صحابہ سفر وغیرہ کی وجہ سے
 غائب ہوا ہی کرتے تھے۔ پھر کسی سے یہ منقول نہیں کہ اُس حالت میں صیغہ
 خطاب کو ترک کیا ہوا اور عمر فاروق اور عائشہ صدیقہ اور ابن عمر اور ابو موسیٰ
 اشعری رضی اللہ عنہم کا تعلیم کرنا اور پڑھنا بصیغہ خطاب بعد وفات شریف
 کے ثابت ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ الفاظ تشدد صحابہ کے نزدیک تعبدی تھے
 کہ خصوصیت اس کو کسی زمانہ کے ساتھ نہیں اور بعض صحابہ نے جو اس کو بدل
 دیا تھا تو وہ اُن کا اجتہاد تھا شارع علیہ السلام کا اس میں امر نہیں باوجودیکہ
 مقابلہ میں تعبیر شارع کے اجتہاد کو دخل نہیں پھر کہا شیخ عابد رحمۃ اللہ
 علیہ نے اگر کوئی شخص اس تحریر کے خلاف پر مطلع ہو تو چاہیے کہ پیش

کرے بشرطیکہ موید بالبرہان ہو انتہی۔ احادیث مذکورہ بالا سے یہ بات ثابت
 ہے کہ صحابہ کبار بعد وفات شریف کے التحیات بصیغہ نداء و خطاب پڑھا کرتے
 اور علی رؤس الاشهاد تعلیم کیا کرتے تھے اور خاص ابن مسعودؓ کو اس التحیات
 کی تعلیم میں نہایت اہتمام تھا کہ ایک ایک حرف کی کمی و زیادتی پر مواخذہ
 کیا کرتے تھے چنانچہ قریب میں معلوم ہوگا۔ اور امام ترمذی نے بعد حدیث
 التحیات ابن مسعودؓ کے لکھا ہے کہ عامہ اہل علم صحابہ و تابعین کا اسی پر عمل
 تھا اور یہی قول سفیان ثوری اور ابن مبارک اور امام احمد وغیرہم کا ہے۔
 اور کہا کہ امام شافعیؒ نے تشہد ابن عباسؓ کو اختیار کیا ہے اسی میں بھی
 صیغہ خطاب و نداء کا موجود ہے اور یہ بھی مضمون سابق سے مستفاد ہوا کہ
 ائمہ اربعہؒ کی معمول یہ وہ التحیات ہے جس میں صیغہ خطاب و نداء کا ہے
 اور علمائے مذاہب اربعہؒ کا عمل الی یومنا ہذا اسی پر جاری ہے چنانچہ
 حنابلہ سے ابن تیمیہؒ نے منفق الاخبار میں نداء و خطاب والی تشہد کو ذکر کیا اور
 ابوعمر کی روایت سے انماض کیا بلکہ کتاب المحرمین بوقف میں لکھی ہے اسنی تشہد
 امر کیا ہے جمیع خطاب موجود ہے حیث قال ویشہد فیقول التحیات للہ
 صلوات الطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الخ حتی کہ
 خود امام بخاریؒ نے ترک خطاب کو پسند نہیں کیا اسلئے کہ التحیات کے ابواب
 میں ابن مسعودؓ کی اس حدیث پر استدلال کیا جس میں اُن کا وہ قول
 نہیں اور جمہور وہ قول ہے اُسکو کتاب الاستیذان میں مصافحہ کے باب
 میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ قول ابن مسعودؓ کا امام بخاریؒ کے

نزدیک بھی معمول بہ نہیں اب یہ دیکھنا چاہیے کہ مقصود ابن مسعود کا اس قول
 سے کیا ہے جو بخاری میں بروایت ابی عمر مذکور ہے علمنی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وكفى بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن التحیات اللہ الخ وہوین
 ظہر ایننا فلما قبض قلنا السلام یعنی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم غور کرنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات شریف کے بھی صحابہ التحیات
 میں حضرت پر وہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو سابق سے معین تھا یعنی السلام
 علیک ایہا النبی۔ تاخذ شہ حاضرین کا ندا وغیرہ کے باب میں بنظر فعل
 صحابہ کے دفع ہو جاوے اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کا فعل
 ایسا ہی تھا کہ مرانفاً اس توجیہ پر الف لام قلنا السلام میں عہد کا ہو گا پس
 مطلب یہ ہوا کہ جب انتقال فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہم نے
 التحیات میں وہی سلام جو آپ پر مذکور ہے اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ فلما قبض
 کے جواب میں صرف السلام پر اکتفا کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس سلام
 کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے اور اگر خطاب بدلنے کا اخبار منظور ہوتا۔ تو
 صرف السلام پر اکتفا نہ کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے اور اگر لفظ السلام
 کو منقولہ قلنا کا بتایئے تو لازم آتا ہے کہ صرف السلام کہتے ہوں بغیر ذکر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو ظاہر البطلان ہے۔ پھر مزید توضیح اور تعبیر کے لئے
 سلام کی تفسیر کی باعتبار مسلم علیہ کے حیث قال قلنا السلام یعنی علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اس لئے کہ التحیات میں مسلم علیہ تین ہیں پس مطلب اُس کا یہ ہوا کہ
 بعد وفات شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ ہم نے وہ سلام

یعنی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بلفظ السلام علیک ایہا النبی کہا کرتے تھے اور
 اسی کی موید ہے وہ روایت جو عبارت فتح الباری میں اوپر مذکور ہوئی کہ
 کہا عبد اللہ بن عباسؓ نے ابن مسعودؓ سے کہ السلام علیک ایہا النبی ہم اُس
 وقت کہتے تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے مقصود یہ کہ بعد
 وفات شریف کے سلام کیسا کہنا چاہیے کہا ابن مسعودؓ نے کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے سکھایا ہنگو اور ویسا ہی تعلیم کیا کرتے ہیں ہم انتہی اس تقریب
 سے ابن عباسؓ کو سکوت حاصل ہو گیا اسی وجہ سے آپ کا بصیغہ خطاب
 پڑھنا اور تعلیم کرنا روایات مذکور یا لا سے ثابت ہے۔ اگرچہ ابن حجرؒ
 نے کہا ہے کہ روایت ابو عمر کی (جس میں قول عبد اللہ بن مسعودؓ قلما قبض
 قلنا السلام ہے) اصح ہے اور یہ روایت مناظرہ ضعیف ہے مقصود اس
 سے یہ کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابنی عمر کو جو بخاری میں ہے ترجیح
 ہوگی۔ مگر اس وجہ سے کہ اس کی معارض نہیں بلکہ معارضہ ہے جیسا کہ ابھی
 معلوم ہوا تو ضعف اس کا کچھ ضرر نہ ہوگا بلکہ محالاً احتمالیں کی ترجیح جو دوسرے
 قرائن سے ہو چکی ہے اسکی تائید کے لئے کافی ہو سکتی ہے کیونکہ قطعاً موضوع
 نہیں جو بالکل بیکار کی جاوے غائبہ مافی الباب یہ ہے کہ یہ روایت ایک احتمال
 کے معارض ہے پھر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معارضہ ضعیف کا صحیح کے ساتھ
 ہو کیونکہ اگر صحیح و قوی ہے تو اسناد ہے نہ وہ احتمال۔ اور اسی طرح یہ
 روایت بھی اسکی موید ہے عن الاسود قال کان یبدا اللہ یرحمنا التمشد کہا
 یعلمنا السکوۃ من القرآن فیاخذ علینا الالف والواو رواہ ابن النجار

نذا فی کفر العما ل ترجمہ روایت ہے اسو سے کہ ابن مسعود تشہید تم کو ایسا
 سکھاتے تھے جیسا کہ سورہ قرآن کا سکھاتے ہیں کہ الف و او میں کثرت دیر کیا
 کرتے تھے اور ابھی علقمہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ الف و لام میں مواخذہ کرتے تھے
 اور امام محمد نے موطا میں لکھا ہے قال محمد وکان عبداللہ بن مسعود یکرہ ان
 یزاد فیہ حرف او ینقص منہ حرف ترجمہ مکروہ سمجھتے تھے ابن مسعود تشہید
 کے ایک حرف کی کمی و زیادتی کو وجہ اس اہتمام کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی التحیات کی تعلیم کا اُن کو امر فرمایا جس کو
 بحال اہتمام مثل بیعت لینے کے ہاتھ میں ہاتھ لیکر سکھاتے تھے کما قال الشیخ
 عابد السارحی فی طوابع الانوار قال الزبعلی انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابن مسعود
 ان یعلمہ الناس فیما رواہ احمد والامر للوجوب ولا ینزل من الاستحباب
 اور بروایت متفق علیہ جو متفق الاخبار سے لکھی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے انکو فرمایا اذا قعد احکم فی الصلوۃ فلیقل التحیات اللہ احدیث
 اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ التحیات ہے اب رہی یہ بات کہ ابو عوانہ اور
 ابو نعیم اور سیقی اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے قول ابن مسعود کو بغیر لفظ یعنی کے
 روایت کیا ہے اس طور پر فلما قبض قلنا السلام علی البنتی تو جائز ہے کہ
 کوئی راوی لفظ یعنی کو بھول گیا ہو یا زائد سمجھ کر ترک کر دیا ہو کیونکہ
 روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک درست ہے امام سیوطی نے مسالک
 الخفا میں لکھا ہے وقد وقع فی الصحیحین روایات کثیرۃ من ہذا النمط فیہا
 لفظ تصرف فیہ الراوی وغیرہ اثبت منہ کحدیث مسلم عن انس فی نفی قرأۃ

بسملہ وقد اعلیٰ الامام الشافعی رضی اللہ عنہ بذکرہ وقال ان الثابت
 من طریق آخری فی سماعہما ففهم منہ الراوی نفی قرار نہا فرواہ بالمعنی علی ما فہمہ
 فاخطرا اور بینا ہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں موجود
 ہے تو ضرور ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے اور سوائے اُس کے قاعدہ
 مسلمہ ہے کہ زیادتہ ثقہ کی مقبول ہے کما قال النودی فی مقدمہ مسلم زیادۃ
 الثقہ مقبولہ مطلقاً عند الجہا ہیر من اہل الحدیث والفقہ والاصول
 اس اعتبار سے بھی لفظ یعنی معتبر ہوا۔ اور اگر تسلیم کیا جاوے کہ لفظ
 یعنی غلط ہے جب بھی کچھ نقصان نہیں۔ کیونکہ وجوہات مذکورہ بالا سے
 جب الف و لام السلام کا عہد ہی ٹھیک تو علی ابی مع متعلق صفت اسکی
 ہو جائیگی اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد انتقال کے کہا تم نے وہی
 سلام جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تاویل ہے مفہوم
 ظہر عبارت یہ ہے کہ جملہ سلام علی ابی مقولہ قلنا کا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ
 تاویل کچھ نئی بات نہیں جس سے استبعاد ہونا ہر ہے کہ جب نصوص ایسے
 میں معارض ہوتے ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں تاویل کی جاتی ہے اور
 یہاں بھی یہی ہوا اس لئے کہ اگر یہ مؤول ظاہر پر چھوڑا جائے تو کسی قبا حقیقہ لازم
 قی میں ایک بلا دلیل نسخ عموم اوقات کا جو با حادیت صحیحہ ثابت ہے۔ دوسری
 ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں کما قال الشیخ عابد فی المواہب
 بلقیفہ ولا مجال للاجتہاد فی مقابلۃ ما عینہ الشارع صلی اللہ علیہ وسلم اسے
 فی التشدید تیسرا تناقض اس لئے کہ خود ابن مسعود سے خلاف اُس کے

مردی ہے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا الحاصل ان اسباب سے یہاں تاویل کی
 ضرورت ہے۔ اب رہا قول ابن عطاء کا جس کو فتح الباری میں نقل کیا ہے۔
 کہ صحابہ بعد وفات شریف کے اسلام علی النبی کیا کرتے تھے سو اس کا جواب
 یہ ہے صحابہ کا فعل اور تعلیم احادیث مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ کسی نے
 خطاب و ندا کو ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطائے ابن مسعودؓ کے ظاہر
 قول کا مطلب بیاں کر دیا جو بروایت ابی عوانہ مردی ہے ورنہ کسی اور
 صحابی سے اس قسم کی بات مردی نہیں الحاصل قطعاً یہ بات ثابت نہیں ہو
 سکتی کہ تمام صحابہؓ تو کیا خود عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی خطاب و ندا کو بعد
 وفات شریف کے ترک کیا ہو نہ امانتہ علی و ہو ولی التوفیق والتوفیق
ناورہ ندائے غائب کے مسئلہ میں جب استدلال اسلام علیک ایہا النبی
 کے ساتھ کیا جائے تو بعض لوگ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں ندا
 مقصود نہیں بلکہ یہ حکایت ہے مخاطبہ شب معراج کی پھر جو ان سے پوچھا
 ہمارے کہ کیا اس حدیث کو مانتے ہو تو کہتے ہیں اگر وہ حدیث مافی جاوے
 تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عرش پر جانا ثابت ہوتا ہے حالانکہ
 سدرۃ المنتہی سے اس طرف جانے میں کوئی حدیث صحیح یا حسن محدثین کے
 پاس ثابت نہیں۔ یہ عجیب بات ہے اگر نماز کی التحیات کو حکایت اس کی
 قرار دیں تو چاہیئے کہ محکی عنہ کو اپنے قواعد کے موافق ثابت کریں یا مان لیں
 اور اگر محکی عنہ کا انکار ہے تو حکایت کا نام نہ لیں اس کے کیا معنی کہ حکایت
 میں تو وہ زور و شعور اور محکی عنہ سے بالکل انکار کیا۔ اس کو الف سیدہ کی

حکایت سمجھی جیسے محلی عنہ سے کچھ بحث نہیں الحاصل ہر مسلمان کو چاہیے
 کہ نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف متوجہ ہو کر سلام عرض کرے اور
 شک نہ کرے کہ اس میں شرک فی العبادۃ ہوگا۔ کیونکہ جب شارع کی طرف
 سے اس کا امر ہو گیا تو اب جتنے خیالات اسکے خلاف میں ہوں وہ سب بیہودہ اور
 فاسد سمجھے جائیں گے اور اس میں تعطل ایسا ہوگا جیسے ابلیس نے آدم علیہ السلام
 کے سجدہ میں تعطل کیا تھا۔ اب یہ بات معلوم کرنا چاہیے کہ جب اس سلام کا
 رتبہ ہوا کہ ایک حصہ عبادت محضہ یعنی نماز کا اس کے لئے خاص کیا گیا تو دوسرے
 اوقات میں ہم لوگوں کو کس قدر اہتمام و ادب چاہیے۔ یہ چند عوام الناس
 اس قسم کے امور سے غور و القلم ہیں کیونکہ انکو تو اسی قدر کافی ہے کہ جتنا شارع
 نے ضروری بتایا اتنا کر دیا۔ مگر اہل عقل و تمیز کو چاہیے کہ ایسے امور میں غور و فکر
 کریں اور ادب سیکھیں۔ العاقل تکفیه الاشارہ الغرض جب کسی وقت خاص
 میں سلام عرض کرے تو چاہیے کہ کمال ادب کے ساتھ کھڑا ہو اور دست بستہ

ہو کر سلام علیک یا سیدنا رسول اللہ تسام علیک یا سیدنا سیدنا لا ینزل الّا فرین
 و ذیہ صیفہ جنتیں حضرت کی عظمت معلوم ہو عرض کرے اب یہاں شاید کوئی
 شخص یہ اعتراض کرے کہ قیام میں تشبیہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں
 تو جواب اُسکا یہ ہے کہ جب عین عبادت میں یہ سلام جائز ہو تو تشبیہ بالعبادت
 میں کیوں نہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ قوموا للہ فانتمین سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام
 خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے چاہیے تو ہم کہیں گے کہ بیشک نماز کا قیام خاص
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور اگر مطلق قیام کی اس میں تخصیص ہوتی تو لفظ اللہ

کی ضرورت نہ تھی خلاصہ یہ کہ اس آیت شریفہ سے نماز کا قیام فرض ہوا نہ یہ کہ انحصار
 قیام کا اسمیں ثابت ہو اگر یہی بات ہوتی تو کوئی قیام درست ہی نہ ہوتا حالانکہ
 جمہور محدثین و فقہ کے نزدیک علاوہ اور مقاموں کے کسی کے اکرام کے واسطے
 کھڑا رہنا بھی درست ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے
 فتح الباری میں بشرح و بسط لکھا ہے۔ ماحصل اُس کا یہ ہے احکام قیام کے
 مختلف ہیں۔ ایک وہ کہ جیسے امر او سلاطین مثلاً بیٹھے ہوتے ہیں اور خدام
 اتباع اُن کے تعظیم و بر و کھڑے رہتے ہیں یہ بالاتفاق ناجائز ہے دوسرے
 وہ کہ جیسے کوئی سفر سے آوے یا کوئی خوشخبری یا تہنیت آنے والے کو دینا
 ہو ایسے مواقع میں قیام بالاتفاق جائز ہے۔ تیسرا کسی کے اکرام کی واسطے
 کھڑا رہنا جسکو ہمارے محاورہ میں تعظیم کہتے ہیں یہ صورت مختلف فیہ ہے
 ابن قیم اور ابو عبد اللہ ابن الحاج کے پاس ناجائز ہے، ورامام مالک اور
 عمر بن عبد العزیز اور امام بخاری اور مسلم ابوداؤد بیہقی طبرقی ابن بطل
 خطابی منذری توریشتی اور امام نووی رحمہم اللہ کے اقوال سے اس کا جواز
 ثابت ہے۔ مانعین کے دلائل یہ ہیں (۱) عن معاویہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم من احب ان یتمثل لہ الرجال امثالاً وحیت لہ النار ثم رحمہ فرمایا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ لو اُسکے لئے
 کھڑے رہا کرتا، وہ اس کے واسطے دوزخ میں جاوے گا بخاری اور ابوداؤد
 اور ترمذی نے روایت کی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیٹھے ہوئے تھے کہ
 اگلے معاویہ نہیں قیام کیا ان عام غرضے اور بیٹھے رہے بن رہے یہاں معاویہ نے

انہما
 کھڑے
 رہے

ابن عامر سے بیٹھ جاؤ کہنا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ فرماتے تھے
 من احب ان تمیثل لہ الرجال قیامًا فلیبتو مقعدہ من النار یعنی جو شخص دوست رکھے
 کہ لوگ کھڑے رہا کریں اُس کے لئے تو چاہیئے کہ وہ شخص گھر اپنا دوزخ میں بنا
 لے انتہی (۳) عن انس قال انما ہلک من کان قبلکم باہم عظموا لکم بان
 قاموا دہم قعوداً رواہ الطبرانی ترجمہ روایت ہے انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے ہلاک ہوئے اسی وجہ سے کہ
 تعظیم کی انہوں نے بادشاہوں کی اس طور سے کہ کھڑے رہتے تھے وہ دراصل
 بیٹھے رہتے تھے انتہی ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیام اگر اُمُ درست نہیں امام
 نودیؒ نے اسکا جواب دیا ہے کہ مقصود اس سے زجر ہے اُن لوگوں کو جو کہ
 کبر و نخوت کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ لوگ اُنکے واسطے کھڑے رہیں پھر خواہ لوگ
 کھڑے ہوں یا نہ ہوں صرف یہ دوست رکھنا قیام کا ممنوع ہے اور اس سے
 قیام کی ممانعت نہیں معلوم ہوتی۔ ابن الحاجؒ نے اس جواب کو رد کیا ہے کہ
 معاویہؓ کا قیام سے منع کرنا دلیل بین ہے نفس قیام کے منع ہونے پر۔ ابن
 حجرؒ نے اس کا کچھ جواب نہیں دیا۔ حالانکہ امام نودیؒ کی طرف سے اس کا
 بھی جواب ہو سکتا ہے کہ معاویہؓ نے اس موقع میں جو حدیث من احب ان
 تمیثل لہ الرجال قیامًا پڑھی مقصود اس سے یہ نہ تھا کہ نفس قیام کی ممانعت
 ظاہر کریں بلکہ معلوم کرانا اس بات کا منظور تھا کہ مثل سلاطین امم سابقہ کے
 لوگوں کا قیام مجھ کو پسند نہیں اس لئے کہ لغت میں شول کے معنی دیر تک کھڑے
 رہنے کے ہیں نہ صرف اٹھنا چنانچہ صلح جو ہری میں ہے مثل بین ید یہ شولا ای

انتصیب قائماً اس موقع میں اس حدیث کے ساتھ استدلال کرنا دلیل ہے اس پر
 کہ اپنا ایرائے ذمہ انہیں مقصود تھا۔ کیونکہ اس حدیث میں وعید اُس شخص کے
 واسطے ہے جس کو لوگوں کا کھڑا رہنا اچھا معلوم ہو۔ اگر نفس قیام سے منع کرنا
 منظور ہوتا تو کوئی ایسی دلیل لاتے جس سے اس فعل کی ممانعت معلوم ہو
 مثل لا تقوموا کما یقوم الا عاجم کے۔ اور طبرانی کی حدیث مذکور میں اسی قسم
 کا قیام ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خود اپنے لئے قیام کو منع فرمایا۔ امام نوویؒ نے اُس کا جواب یہ دیا ہے کہ
 یہ منع کرنا فتنہ کے خوف سے تھا کہ کہیں تعظیم میں شدہ شدہ افسراط نہ
 ہو جائے اسی واسطے لا تطردنی بھی فرمایا ہے ورنہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے بعض وقت قیام فرمایا اور کبھی جو بعضوں نے قیام بھی کیا ہے اُس
 سے منع نہیں فرمایا۔ اور کسی موقع میں قیام کا امر فرمانا بھی ثابت ہے اور
 سوائے اسکے اس منع میں یہ بھی ملحوظ ہوگا۔ کہ بعد رسوخ محبت و عقیدت کے
 تکلفات عرفیہ کی ضرورت نہیں۔ یا پنجویں دلیل یہ ہے کہ امام مالکؒ سے اُس کا
 انکار منقول ہے کہ کسی شخص کے واسطے کوئی اٹھے اور کھڑے رہے جب تک
 کہ وہ نہ بیٹھے اگرچہ آنے والا کسی کام میں مشغول رہے۔ اگرچہ ابن حجرؒ نے
 اس کا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ نفس قیام کا انکار اس سے ثابت نہیں
 ہوتا۔ چھٹی دلیل عن امامتہؒ قال خرج علينا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوکيا
 علی عصی فقمنا له فقال لا تقوموا کما یقوم الا عاجم بعضهم لبعض ترجمہ روایت
 ہے ابی امامتہؒ سے کہ برآمد ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس

حالت میں کہ ٹیکا دئے ہوئے تھے عصا پر پس کھڑے ہو گئے ہم لوگ فرمایا کہ مت
کھڑے ہو جیسے بچھی ایک دوسرے کے واسطے کھڑے ہوتے ہیں انتہی طرانی نے
اس استرلال کا جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے
اور اس میں ایک راوی غیر معروف ہے اور مجوزین قیام کی دلیلیں یہ ہیں (۱) یہ
حدیث جو بخاری شریف میں ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت بنو قریظہ
علی حکم سعد بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ وکان قریباً منہ فجار علی حمار
فلما دنی من المسیر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانا نصار تو مولی سیدکم ترجمہ
روایت ہے ابی سعید سے کہ جب اترے نبی قریظہ حکم پر سعدؓ کے بھیجا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد بن معاذ کی طرف جو قریب تھے پس حاضر ہوئے وہ
سوار ہو کر جب مسجد کے نزدیک پہنچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انصار سے کہ کھڑے رہو اور جاؤ اپنے سردار کی طرف انتہی ابن الحانج نے اس پر
اعتراض کیا ہے کہ سعد مجروح تھے جب بحسب طلب حاضر ہوئے فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہ اٹھو مقصود یہ کہ سواری سے اُن کو اتار
لو جیسا کہ لفظ الی سیدکم سے معلوم ہوتا ہے اگر اکرام مقصود ہوتا سیدکم
فرماتے۔ تو ریشتی نے اس کا جواب دیا کہ الی میں لام سے زیادہ مقصود پر
دالالت ہے اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اٹھو اور جاؤ انکی طرف جس سے
کمال درجہ کا اکرام ظاہر ہوا اور اس پر قریبہ یہ ہے کہ قوموا الی سیدکم ارشاد ہوا
اور یہ ایسا ہے جیسا ترتب حکم کا کسی وصف پر ہوتا ہے جو شعر بعلیت ہو۔
پس یہ ارشاد گویا اس معنی میں ہوا کہ سیادت کی وجہ سے اُن کا اکرام کرو اگر

اُن کو اتارنا مقصود ہوتا تو کسی ایک دو کو مامور فرماتے۔ اور تخصیص انصار سے شاید یہ معلوم کرنا منظور ہو کہ ہر شخص اپنے سردار کے ساتھ تکرم پیش آئے دوسری دلیل یہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ان النبی صلی

اللہ علیہ وسلم کان جالساً یوماً فاقبل ابوہ من الرضاۃ فوضع لہ بعض ثوبہ
فجلس علیہ ثم اقبلت امہ فوضع لہا ثوبہ من الجانب الاخر ثم اقبل اخوہ من الرضاۃ
فقام فاجلسہ بین یدیه ترجمہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
رکھتے تھے کہ والد رضاعی آپ کے حاضر ہوئے آپ نے اپنی چادر مبارک اُن کے
لئے بچھائی پھر حاضر ہوئیں والدہ آپ نے چادر مبارک کی دوسری جانب اُن کے
لئے بچھائی پھر حاضر ہوئے آپ کے رضاعی بھائی پس اٹھئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور بٹھایا انکو رو برو اپنے انتہی۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام
بھی ثابت ہے ابن الحجاج نے کہا کہ اس سے قیام تنازع فیہ ثابت نہیں ہوتا
کیونکہ اگر اکرام مقصود ہوتا۔ تو والدین بطریق اولیٰ مستحق تھے۔ بلکہ لٹھنا
توسیع محل کے لئے تھا۔ اگرچہ ابن حجر نے اس کا جواب نہیں دیا۔ مگر بادی
تامل معلوم ہو سکتا ہے کہ لفظ حدیث میں قیام فاجلس ہیں بدیہ ہے جس
ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہی جائے پر تشریف
رکھے اور اُن کو رو برو بٹھلایا اس صورت میں توسیع محل کی کچھ ضرورت ہی
نہ تھی اور اگر ضرورت بھی تھی تو ہٹ جانا کافی تھا قیام کی ضرورت نہ تھی۔
رہا یہ کہ والدین کے واسطے قیام نہ فرمانا۔ اول تو نفی قیام کی تصریح نہیں ملتی
ہے کہ قیام بھی فرمایا ہو اور اگر نفی ثابت بھی ہو جائے۔ جب بھی انہیں کا

اکرام بڑھا رہے گا اس لئے کہ خاص چادر مبارک ان کے لئے خلافت عادت بچھانے میں کمال درجہ کی خصوصیت و اکرام ظاہر ہے اور برادر رضاعی کے لئے صرف قیام فرمایا یا الحاصل قیام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے آنے کے وقت ثابت ہے اور ظاہر لفاظ سے یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ قیام صرف ان کے آنے پر مرتب ہوا۔ تنگی محل پر کیونکہ حدیث میں آقبل اخوہ قیام ہے۔ اگر تنگی محل کی وجہ سے ہوتا تو آقبل اخوہ و کان المكان ضیقاً قیام کہا جاتا و ہذا القدر کفی للمناظر تیسری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عکرمہ میں کی طرح بھاگ گئے تھے انکی بی بی نے انہیں مسلمان کر کے خدمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر کیا حضرت ان کو دیکھتے ہی کمال خوشی سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اسی طرح جب جعفر رضی اللہ عنہ سے حاضر ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ جعفرؓ کے آنے سے مجھ کو زیادہ خوشی ہوئی یا فتح خیبر سے اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ زید بن حارثہ جب مدینہ منورہ میں آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف رکھتے تھے انہوں نے دروازہ ٹھوکا اور حضرت کھڑے ہو گئے اور گلے لگایا۔ ابن الکاج نے ان دلائل کا جواب دیا ہے کہ یہ قیام تنازع فیہ نہیں اس لئے کہ قدم کے وقت یا تنہیت وغیرہ کے واسطے قیام بالاتفاق درست ہے چوتھی دلیل عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحدثنا فاذا قام تمناقیماً حتی نراه قد دخل رواہ ابو داؤد و ترمذی وایت ہے ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے۔

پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے اور ٹھہرے رہتے یہاں تک کہ حشر
 محل مبارک میں داخل ہو جاتے انتہی ابن الحاج نے اس کا جواب دیا ہے کہ یہ
 اٹھنا اکرام کے واسطے نہ تھا بلکہ اس غرض سے تھا کہ ہر شخص جان بولا چلا جائے۔
 ابن حجرؒ نے کہا کہ ٹھہرنے کی وجہ یہ تھی کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یاد
 فرمائیں تو حاضر ہونے میں توقف نہ ہو۔ یا بخوبی دلیل امام نوویؒ نے ان احادیث
 سے استدلال کیا ہے جنہیں یہاں لوگ اکرام اور بڑوں کی توقیر کی تاکیں ہے۔
 اور تنزیل الناس منازہم یعنی ہر ایک کے ساتھ اس کے مرتبہ کے موافق
 سابقہ کرنے کا امر وارد ہے **الحاصل** ان عموماً سے بھی قیام کا جواز ثابت
 ہو سکتا ہے۔ ابن الحاجؒ نے اس کا جواب دیا ہے کہ اگرچہ کہ ان عموماً
 میں قیام داخل تھا مگر جب مراحۃ اسکی نہیں ہوگی تو اب اسکے حکم سے خارج
 ہو گیا۔ ابن حجرؒ نے اس کا کچھ جواب نہیں دیا لیکن ظاہر ہے کہ قیام متنازع فیہ
 کی نہی کا ثبوت غیر مسلم ہے اور جس قیام کی نہی ثابت ہوئی وہ متنازع فیہ
 نہیں کہا عرفاً لفظ چھٹی دلیل ابن بطلانؒ نے اس حدیث کے ساتھ استدلال
 کیا ہے عن عائشہؓ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا راى قلمۃ
 ابنته قد اقبلت رحب بہا ثم قام ایہا فقبلہا ثم اخذ بیہما حتی
 .. مجلسہا فی مکانہ رواہ ابو داؤد الترمذی وصحہ وصحہ دا بن حبان والحاکم
 ترمذی حمہد روایت ہے عائشہؓ سے کہ جب دیکھتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہؓ
 رضی اللہ عنہا کو کہ آتی ہیں مریبا فرماتے پھر کھڑے ہوتے ان کی طرف اور
 اور بوسہ لیتے پھر ہاتھ پکڑ کے اپنی جائے پر ان کو بٹھلاتے۔ ابن الحاجؒ نے

کہا کہ شاید اپنی جائے پر ٹھلانے کے واسطے حضرت اٹھتے ہوں خصوصاً اس موقع
 میں کہ جہاں تنگی مکان بھی ہو اور معلوم ہے کہ اس زمانہ میں مکانات نہایت تنگ
 تھے اس صورت میں یہ قیام تنازع فیہ نہ ہو گا۔ اگرچہ ابن حجرؒ نے اس کا جواب
 نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ اپنی جائے پر ٹھلانے کے واسطے قیام کی ضرورت نہیں
 صرف بٹ جانا کافی ہے اور اگر تنگی مکان کی وجہ سے یہ اٹھنا تھا تو لازم آتا
 ہے کہ انکو بٹھا کر حضرت کہیں اور تشریف لے جاتے ہوں حالانکہ یہ بالکل خلاف
 واقع ہے قطع نظر اسکے لفظ قام الیہا سے قیام اکرام سمجھا جاتا ہے ورنہ لفظ الیہا
 کی ضرورت نہ تھی ابن حجرؒ نے اس بحث کو امام غزالیؒ کے قول پر ختم کیا اور اسی کو
 پسند کیا کہ قیام علی سبیل الاعظام مکروہ ہے اور علی سبیل اکرام جائز حیث قال
 قال الغزالی القیام علی سبیل الاعظام مکروہ و علی سبیل اکرام لایکرہ و ہذا تفصیل
 اتنی ما قال ابن حجرؒ فی الفتح لخصاص مع زیادة بعض الاجوبہ۔ یہاں یہ بھی سمجھ رکھنا
 چاہیے کہ مستحق اکرام کیلئے قیام درست ہے مگر جس شخص کیلئے قیام کیا جائے اسکو چاہیے کہ
 عجب اور کبر سے بچے اور اپنے کو مستحق اس نہ سمجھے جیسا کہ امام بیہقیؒ نے لکھا ہے لقیام علی وجہ
 الاکرام جائز لقیام لانصار سعد و ملکنہ لکعب و لایابغی لمن یقام لہ ان یعتقد استحقاقا
 لذلك ذکرہ فی فتح الباری ساتویں دلیل عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت ما رایت احدا کان
 اشبه سمتا و بدیا و دلاد فی روایۃ حدیثا و کلاما برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 فاطمہ کانت اذا دخلت علیہ قام الیہا فاخارہ بید با و اجلسہا فی مجلسہ کان اذا
 دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلتہ و اجلستہ فی مجلسہا رواہ ابو داؤد
 لذا فی مشکوٰۃ ترمذیہم روایت ہے حضرت عائشہؓ سے کہ کہا نہیں دیکھا میں نے

کسی کو جو زیادہ تر مشابہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طریقہ میں اور روش میں اور نیک خصلتی میں اور ایک روایت میں ہے بات کرنے اور کلام کرنے میں فاطمہ رضی اللہ عنہا سے یعنی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ان مؤثرات میں بہتر ہی مشابہ تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (جس وقت داخل ہوتی تھیں فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت کے پاس کھڑے ہو جاتے اور متوجہ ہوتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کی طرف اور بوسہ لیتے اُن کا یعنی دونوں آنکھوں کے درمیان میں اور بٹھاتے اُن کو اپنی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے اُنکے وہاں کھڑی ہو جاتیں اور بوسہ لیتیں دست مبارک کا اور بٹھلاتیں اپنی جگہ روایت کی اس کو ابو داؤد نے انتہی اس حدیث سے قیام فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے ثابت ہے۔ آٹھویں دلیل ذکر السہمی فی الفضائل و کذا ردی الطبرانی بسند

حسن عن ابن عباس عن امہ ام الفضل ان العباس اتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما راہ قام الیہ قبل ما بین عینیہ ثم اقعده عن یمنیہ ثم قال ہذا منی فمسہ فلیساہ بعمہ فقال العباس نعم القول یا رسول اللہ قال ولم لا اقول ہذا انت عمی حسنہ فی دبقیہ آبائی و وارثی و خیر من اخلت من اہلی کذا فی الموابہب والزرقانہ ترجمہ عباس رضی اللہ عنہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت اُن کو دیکھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور دونوں آنکھوں کے مابین بوسہ دیکر اپنے سیدھے طرف اٹھ بٹھلایا عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم الرجل من مجلس الا ینی ہا شمر رواہ الخطیب کذا فی کنز العمال

ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھے کوئی شخص اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے بنی ہاشم کے انتہی یعنی اکرام بنی ہاشم اور سادات کا ضروری ہے اگرچہ اوروں کے واسطے اٹھنا بظاہر اس سے ممنوع معلوم ہوتا ہے لیکن اتنا تو ضروری ثابت ہوا کہ جو لوگ مستحق اکرام فقط بنی ہاشم ہی کیوں نہ ہوں ان کے واسطے اٹھنا درست ہے۔ دسویں دلیل عن ابان

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقوم احدکم من مجلسہ الا لحسن والحسین او ذرتہما رواہ ابن عساکر ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اٹھے کوئی تمہارا اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے حسن اور حسین رضی اللہ عنہما اور انکی اولاد کے انتہی کیا روین دلیل عن ابی امامہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقوم الرجل من مجلسہ لاختیہ الانبی ہاشم لا

یقوموں لا حد رواہ الطبرانی والخطیب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اٹھے ہر شخص اپنی جائے سے اپنے بھائی کے واسطے مگر بنی ہاشم کے کسی کے واسطے نہ اٹھیں انتہی اس سے تو پوری تصریح جواز کی ہو گئی۔ بلکہ استحباب ثابت ہوا کیوں کہ درجہ یہ ہے کہ ام سے استحباب ثابت ہو کما قال

ایشخ عابد السندھی فی طوابع الانوار الامر للوجوب فلا تنزل عن الاستحباب ابن حجر بیہقی نے فتا و اسے حدیث میں لکھا ہے کہ قیام نہ کرنا ان نوں میں سبب عداوت اور فتنہ کا ہے اس لئے اب وہ واجب ہے کما قال بعض ائمہنا فی القیام قال ان ترکہ الان صار علما علی القطعیۃ و وقوع الفتنۃ فیہب و فعلاً لذلک ہوئے اس قیام کے جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا بھی احادیث مجھ سے ثابت ہے۔

کماورد عن ابی سعیدؓ قال قال رسول اللہ علیہ وسلم اذا رايتم الجنائزۃ
 فقوموا لہا الحدیث رواہ الجماعة الا ابن ماجہ ترجمہ روایت ہے ابی سعیدؓ
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم جنازہ کو تو اٹھ
 کھڑے رہو روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد بن حنبل نسائی ابوداؤد
 اور ترمذی نے انتہی وعن عمر عن عامر بن ربیعۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال اذا رايتم الجنائزۃ فقوموا لہا حتی یخلفکم او یضع رواہ الجماعة
 ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم کسی جنازہ کو تو کھڑے
 ہو جاؤ اس کے لئے یہاں تک تمہارے پیچھے ہو جاوے وہ یار کہا جائے۔
 روایت کی اسکو بخاری مسلم امام احمد ابوداؤد نسائی ترمذی ابن ماجہ نے انتہی
 وعن سہل بن حنیف و قیس ابن سعد انہما کانا قاعدین با نقاد سیتہ فرما علیہما
 بجنازۃ فقاما فقیل لہما انہما من اہل الارض ای من اہل الذمۃ فقالا ان رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرت بجنازۃ فقام فقیل لہ انہما جنازۃ
 یہودی فقال ایست نفساً متفق ترجمہ روایت ہے کہ سہل بن حنیف اور
 قیس بن سعد قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ چند لوگ جنازہ لے کر ادھر
 سے گزرے پس وہ دونوں اُس کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے لوگوں نے کہا کہ
 یہ جنازہ ذمی کا ہے انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے روبرو سے ایک جنازہ گزرا آپ کھڑے ہو گئے کسی نے عرض کیا کہ یہ
 جنازہ یہودی کا ہے فرمایا کیا نہیں ہے وہ نفس روایت کی اسکو بخاری
 اور مسلم اور امام احمد بن حنبل نے انتہی۔ ذکر کیا ان تینوں حدیثوں کو

ابن تیمیہ نے مفتی الاجار میں وعن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت بکم جنازة فقوموا لها فانما تقومون لمن معها من الملائكة طرب کذا فی کنز العمال ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب گزرے تم پر سے کوئی جنازہ تو کھڑے ہو جاؤ اسلئے کہ کھڑے ہوتے ہو تم ان فرشتوں کے لئے جو اس کے ساتھ ہیں روایت کی اسکو طبرانی نے انہی وعن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرت علیکم جنازة مسلم دیہوی او نصرانی فقوموا لها فانما لیس لها تقوم انما تقوم لمن معها من الملائكة ثم طرب کذا فی کنز العمال فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی گزرے تمہارے روبرو سے جنازہ مسلمان کا یا یہودی و نصرانی کا تو کھڑے ہو جاؤ اس کے لئے کیونکہ ہم اس کے واسطے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ اُن فرشتوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں جو اس کے ساتھ ہیں روایت کیا اس کو امام احمد نے اور طبرانی نے ابن قیم نے زاد المعاد فی ہدی خیر العیاد میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور ترک قیام دونوں ثابت ہیں اسلئے بعضوں نے کہا کہ قیام منسوخ ہے اور بعضوں نے کہا کہ قیام سے یہاں استحباب قیام اور اسکے ترک سے جواز ترک منصوص تھا اور یہی قول بہتر ہے ادعائے نسخ سے حیث قال و صح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام للجنازة لما مرت به و امر بالقیام بها و صح عنده ان قد اختلف فی ذلک فقیل القیام منسوخ والقعود آخر الامرین وقیل بل لا امران جائزان و فعلہ بیان للاستحباب و ترکہ بیان للجواز و ہذا اولی من ادعائے نسخ انتہی الحاصل ان احادیث سے جنازہ کے واسطے بھی قیام ثابت ہو گیا خواہ

جنازہ کا اکرام اسمیں ملحوظ ہو یا فرشتوں کا اور لام والی کا جھگڑا بھی یہاں ط
 ہو گیا جو ابن الحاج نے قوموالی سیدکم میں کیا تھا اس لئے کہ ان احادیث میں
 صراحتہ قوموالہا وارد ہے اسی طرح قیام فرمانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 زیارت قبور کے وقت ثابت ہے چنانچہ میاں شیخ مظہر صاحب نقشبندی بلوی
 مہاجر نے الدرالمعلم فی القیام تجاہ قبر المکرم میں لکھا ہے اخرج الحافظ الحجۃ ابو یوسف
 عمر بن شعبہ عن الحسن قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بقیع
 الغرقہ فقال السلام علیکم یا اہل القبور الحدیث و عنہ ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قام علی اہل البقیع فقال السلام علیکم یا اہل القبور من المؤمنین
 الحدیث ترجمہ روایت ہے حسن؟ سے کہ تشریف لے گئے۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم بقیع میں اور کھڑے ہوئے اہل بقیع پر اور فرمایا السلام علیکم
 یا اہل القبور انتہی بالخصوص الحمد للہ اس تقریر سے کسی قیام شرعاً ثابت ہو گئے اب
 یہ نہیں کہنا ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے
 وقت کھڑے رہنے میں تشبہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں بلکہ جب جنازہ
 وغیرہ کے واسطے عموماً قیام ضرور ہوا تو یہاں بطریق اولیٰ ضرور ہو گا۔ خصوصاً
 مواجہ شریف وغیرہ میں کہ نہایت ادب کے ساتھ قیام چاہیئے۔ چونکہ یہ موقع
 ادب کا ہے اس لئے چند آیات و احادیث و آثار یہاں لکھے جاتے ہیں تا معلوم
 ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ پہلے یہ بات معلوم کرنا چاہیئے۔
 کہ جب تک کسی کی عظمت دل میں نہیں ہوتی اس سے ادب نہیں کیا جاتا اس لئے
 حق تعالیٰ نے عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تعظیم عموماً لازم فرمائی

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اَنَا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِلنَّاسِ مُنْذُ
 بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزْ رُوَّةً وَتَوَقَّرْ رُوَّةً نَزَّجَمَهُ الْبَيْتَةُ بِهِيَ جَمَعْتُ اَيْ كُجَا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم شاید کہ اپنی امت کے احوال اور عملہ انبیاء کی تبلیغ رسالت
 پر قیامت کے روز گواہی دیں اور خوشخبری دینے والے اور ڈرانے والے
 تمام لوگ ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ د
 کرو اور نہ یقین نہ فہم سمجھو اور تعظیم و توقیر کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہا
 تفسیر درمنشور میں لکھا ہے تو رہ تعالیٰ اَنَا اَرْسَلْنَاكَ الْاٰیۃ اُخْرٰی عِدۡنَ حَمِیۡدِ
 وَاِبْنِ جَبْرِ عَنْ قَتَادَةَ اَنَا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اَقَالَ شَاهِدًا عَلٰی اٰمَنَةٍ وَشَاهِدًا
 عَلٰی الْاَنْبِیَاۡ رَاۡنَهُمْ قَدْ بَلَغُوا وَمُبَشِّرًا یُبَشِّرُ بِالْحَجَّةِ مِنْ اِطَاعَةِ اللّٰهِ وَنَذِيرًا یُنْذِرُ
 الْاَمَنَ مِنْ عَصَاۤءِ رِثْوَنًا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ قَالَ یُوعِدُهُ وَبِالْحَسَابِ وَبِالْبَعَثِ بَعْدَ
 الْمَوْتِ وَتَعَزَّزْ رُوَّةً قَالَ تَنْصَرُّوْهُ وَتَوَقَّرْ رُوَّةً قَالَ اَللّٰهُ تَعَالٰی تَقْبُوسُیْهِ وَتَفْخِیْمُ
 تَشْرِیْفُہٗ وَتَعْظِیْمُہٗ وَكَانَ فِی بَعْضِ الْقَادَةِ وَیَسْجُوۡا الشُّكْرَ وَاصِلًا وَاٰخِرًا جَعَلَ عِلَازِ
 وَعِدِ بْنِ حَمِیْدٍ وَابْنِ جَبْرِ عَنْ قَتَادَةَ وَتَعَزَّزْ رُوَّةً وَتَوَقَّرْ رُوَّةً اِسْمُ تَعْظِیْمُہٗ وَاٰخِرًا
 ابْنِ جَبْرِ وَابْنِ الْمُنْذِرِ وَابْنِ ابْنِ حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ فِی قَوْلِهِ وَتَعَزَّزْ
 وَتَوَقَّرْ رُوَّةً یَعْنِیَ التَّعْظِیْمُ یَعْنِیَ مُحَمَّدًا صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم۔ اِسْمُ طَرَحِ اِمَامِ بَغْوِیِّ نَزَّ تَفْسِیْرِ
 لَمَّا جَاءَ وَتَعَزَّزْ رُوَّةً تَعْدِیْنِوْہُ وَتَنْصَرُّوْہُ وَتَوَقَّرْ رُوَّةً اِسْمُ تَعْظِیْمُہٗ وَتَقْبُوسُیْہُ لَمَّا یَاۡتِ
 رَاجِعًا اِلَی الْبَنِی صَلِی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم ظَاہِرِ اِسْیَاقِ اٰیۃ شَرِیْفَہٗ سَعِیْ مَعْلُومٌ ہُوَ تَاہِ
 کہ مبعوث کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعظیم و توقیر آپ کی ایک مقصود
 اصلی ہے جسکو حق تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ لام کے تحت میں بیان فرمایا اور

دوسرے مقام میں فرمایا فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
 التَّوْرَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ وَلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ میں جو لوگ
 ایمان لائے اُن پر یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تعظیم کی اُنکی اور مدد دی اُن
 کو اور پیروی کی اُس تُوڑی کہ اتار گیا ہے اُن کے ساتھ یہی لوگ نجات پانے
 والے ہیں انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعظیم کے نجات بھی ممکن نہیں کیونکہ اہل بلاغت جانتے ہیں کہ ترکیباً وَلَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ حصر کے لئے ہے یعنی رشتگاری اور نجات حاصل نہیں لوگوں کو
 ہے جنہیں یہ سب صفات موجود ہوں اسی وجہ سے عظمت اور ہیبت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے دلوں پر کچھ ایسی مستولی تھی کہ باوجود اس
 خلقِ عظیم کے جس سے جانی دشمن حلقہ بگوش اور وحشی صفت بریکانے
 مانوس ہو جاتے تھے اور باوجود اس کمال عشق و محبت کے صحابہ نہ بھر کے
 چہرہ مبارک کو نہیں دیکھ سکتے تھے اور کسی میں یہ جرات نہ تھی کہ کوئی بات یا
 مسئلہ بے تکلف پوچھ لے۔ اجنبی جہاں دیدہ لوگ صحابہ کی تعظیم و توقیر اور
 خدمت گزاری کو جب دیکھتے بلا تصنع آپس میں کہتے کہ اس قسم کی تعظیم
 نہ کسی بادشاہ کی ہوتی دیکھی نہ کسی اور کی چنانچہ مواہب اللدنیہ میں مذکور
 ہے۔ قَالَ عُرْوَةُ اِی قَوْمٍ وَاللّٰهُ لَقَدْ وَفَدَتْ عَلَی الْمُلُوكِ وَوَفَدَتْ عَلَی قَیْصَرٍ وَ
 کَسْرَی وَالنَّجَاشِیِّ وَاللُّدَانِ رَاٰیْتُ مَلَکًا قَطَعَ بِعِظْمَةِ صَحَابَةٍ مَا یُعَظَّمُ اصْحَابُ مُحَمَّدٍ
 مُحَمَّدًا (صلی اللہ علیہ وسلم) وَاللّٰهُ اِنْ تَلَنِّجُمُ نَخَامَةً لَا وَفَعَتْ فِی کَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ
 قَدْ لَکَ بِهَا وَجْهٌ وَجِلْدَةٌ وَ اِذَا امْرَءٌ اَبْتَدَرَ وَامْرَءٌ اِذَا تَوَضَّأَ کَادَا

یقتلون علی وضوۃ واذا تکلم خفضوا اصواتهم عنده واما یحدون نظر الیہ تعظیماً لہ
 ترجمہ کہا عروہ نے اسے قوم قسم ہے خدا تعالیٰ کی کہ میں نے بہت پادشاہوں
 کے دربار دیکھے اور قیصر و کسریٰ اور نجاشی کی پیشگاہ میں گیا۔ مگر جس قدر کہ
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے انکی تعظیم کرتے ہیں کسی بادشاہ کی تعظیم ہوتی
 نہیں دیکھی۔ خدا کی قسم جب وہ ناک چھینکتے ہیں آب بینی لوگوں کی قبیلیوں
 میں گرتا ہے جسکو وہ لوگ اپنے منہ اور جسم پہلے ہیں اور جب وہ وضو کرتے
 ہیں تو اس پانی پر جو گرتا ہے اصحاب کا استفادہ سجوم ہوتا ہے کہ شاید نوبت جدال
 قتال کی پہنچ جائے اور جب وہ کسی کام کا حکم کرتے ہیں تو امتثال کے لئے ہر شخص
 پیش قامی کرتا ہے اور جب وہ بات کرتے ہیں تو آواز ان لوگوں کی پست ہو
 جاتی ہیں اور بوجہ تعظیم کے کوئی نگاہ جمائے ان کو دیکھ نہیں سکتا انتہی۔
 اور زرقانی نے شرح مواہب میں لکھا ہے قال عمر بن العاص ما کان حدیث
 الی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اجل فی عینی منہ وما کنت اطیق ان
 املأ عینی منہ اجلالہ حتی یوقیل فی صفہ ما استدعت ان اصفہ اخرجہ مسلم
 فی حدیث طویل ترجمہ عمر بن عاص کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے زیادہ کسی سے مجھ کو محبت نہ تھی اور نہ کسی کی عظمت اور بزرگی حضرت
 سے زیادہ میری آنکھوں میں تھی اجلال کی وجہ سے آنکھ بھر کے حضرت کو
 دیکھ نہیں سکتا اگر علیہ مبارک کوئی مجھ سے پوچھے تو میں بیان نہ کر سکتا روایت
 کیا اسکو مسلم نے فی الشفا لقاضی سیاض فی حدیث طویلہ رضی اللہ عنہ ان اصحاب
 رسول اللہ علیہ وسلم قالوا لاعرابی جاہل سلم عن قضی نخجہ وکانوا یہساہونہ

و یوفروہ فسالہ فاعرض عنہ اذ طلع طلوعہ رضی اللہ عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ہذا من قضی نخبہ قال علی القاری فی شرحہ رواہ الترمذی وحسنہ

عن طلوعہ ترجمہ روایت ہے طلوعہ سے کہ صحابہ نے ایک جاہل اعرابی سے

کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھ کہ من قضی نخبہ سے کون مراد ہے۔

اعرابی کے واسطے کی یہ وجہ تھی کہ صحابہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت

و قار کا ایسا غلبہ تھا کہ آپ سے بات خود پوچھ نہیں سکتے تھے اس نے پوچھا

لیکن حضرت نے کچھ جواب نہ دیا اسی عرصہ میں طلوعہ حاضر ہوئے حضرت نے

فرمایا یہ انہیں لوگوں سے ہیں یعنی جنہوں نے اپنی موت کو پوری کر چکا انتہا

واقع میں مقربان بارگاہ نبوی ہی کے دل اس عظمت کو جانتے تھے جس سے

نگاہیں پست ہوئی جاتی تھیں اور یوں تک بات نہیں آ سکتی تھی بجا رہے

جنگلیوں کو اس سے کیا علاقہ وہاں تو سادگی کچھ اس بلا کی ہے کہ جو بات دل

میں آگئی زبان پر آ ہی گئی ادب اور بے ادبی کو کون پوچھتا ہے قال البراء

بن عازب کما روی ابو یعلیٰ نقد کنت اری ان اسال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم عن الامر فاخر سنیت من بیئہ کذا فی الشفا ترجمہ براؤ کہتے ہیں کہ کوئی

بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں پوچھنا چاہتا تو بیعت مجھ پر کچھ

اس قدر غالب ہوتی کہ دو سال تک نہ پوچھ سکتا انتہی اس سے یہ بھی معلوم

ہوا کہ سوائے تعظیم اختیار ہی کے جس کا امر حق تعالیٰ نے کیا ہے من جانب اللہ

بھی عظمت و بیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلوں پر صحابہ کے مستولی

تھی اور کیوں نہ ہو یہ عظمت وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاد و بیات

بیچانے اور سجدے کرنے لگے اسی طرح جا نور بھی سجدہ کیا کرتے تھے کما فی المواہب اللدنیہ

والزرقانی عن انس قال کان اہل بیت من الانصار لہم حمل یسئولون علیہ ^{استنصب} وانیہ

علیہم فمنعم ظہرہ وان الانصار جاؤ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انہ

کان لنا جمل شتی علیہ وانیہ استنصب علینا ومنعنا ظہرہ وقد عطش النخل والزروع

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابہ قوم موافقوا فدخل الحائط وابلج

فی ناحیۃ نمشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ فقالت الانصار یا رسول اللہ

قد صار مثل الکلب الکلب وانا نخاف علیک صولتہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم لیس علی منہ باس فلما نظر الجمل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل نحوہ حتی

خر ساجدا بین یدیه فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناصیۃ اذل ماکان

قط الحدیث رواہ احمد والنسائی باسنادہ حدیث ترجمہ روایت ہے انس

سے کہ کسی انصاری کے یہاں ایک اونٹ تھا جس سے زراعت کو پانی

دیا کرتے تھے ایک بار وہ سرکش ہو گیا اور ایسا بگڑا کہ کوئی شخص اس کے

پاس نہیں جاسکتا تھا وہ انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوئے اور واقعات بیان کر کے عرض کیا کہ زراعت اور غلستان

سوکھ جا رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ اس باغ میں تشریف

لے گئے جہاں وہ اونٹ تھا اسکی طرف بڑھے۔ انصاری نے عرض کیا یا رسول

اللہ یہ اونٹ مثل دیوانہ کتے کے ہو گیا ہے ہمیں خوف ہے کہ کہیں آپ پر حملہ

نہ کرے نہ فرمایا مجھے اس سے کچھ اندیشہ نہیں۔ جب اونٹ نے حضرت

کو دیکھا خود آگے بڑھ کر سجدہ میں گر حضرت نے اسکی پیشانی کے بال

پکڑتے اور وہ ایسا مسخر و مطیع ہو گیا کہ شاید ہی کبھی ہوا ہو انتہی۔ وایضا فی النوا
 عنی جابرؓ ان جملاً جارا لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما کان قریباً منہ فزع کل
 ساجد الحدیث وفی آخرہ فقالوا یا رسول اللہ نحن احق ان نسجد لک من البہائم
 فقال لا ینبغی لبشر ان یسجد للبشر واد الہارمی والہزار والبیہقی واللفظ لہ۔
 ترجمہ روایت ہے جابرؓ سے کہ ایک اونٹ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آکر حضرت کو سجدہ کیا۔ جب دیکھا صحابہ نے کہ جانور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سجدہ کیا کرتے ہیں تو عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو ان سے زیادہ ترستی
 ہیں کہ یہ خدمت و تعظیم بجالائیں اور آپ کو سجدہ کیا کریں فرمایا کسی بشر کو
 سزاوار نہیں کہ بشر کو سجدہ کرے انتہی۔ ان حدیث سے ظاہر ہے کہ عظمت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حیوانات کے دل میں بھی اس قدر تھی کہ آپ کو سجدہ کیا
 کرتے تھے اور فرشتوں نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اس میں بھی تعظیم و تحفہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ملحوظ تھی۔ کہ نور مبارک آپ کا ان کی پیشانی میں تھا چنانچہ
 ابن حجر ہیثمیؒ نے درمنصور میں لکھا ہے امر ہم بالیسجد لادم انما ہوا لاجل
 ما کان یجہتہ من نور بنینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قالہ الرازی اور مؤید اللہ فیہ
 میں لکھا ہے وقد کان خط آدم من رحمۃ سجود الملائکۃ لہ تعظیماً لہ اذ کان فی صلبہ
 ونوح خروجہ من السفینۃ سالماً وبراہیم کانت النار علیہ برداً و سلاماً اذ کان
 فی صلبہ کما افاد عباسؒ فی قصیدۃ ترجمہ آدم علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی رحمت سے یہ حصہ پہنچا کہ فرشتوں نے اُن کو سجدہ کیا اس لئے کہ حضرت
 ان کی صلب میں تھے اور نوح علیہ السلام جو کشتی سے صحیح و سالم اترے

اور ابراہیم علیہ السلام پر آگ جو سرد ہو گئی حضرت ہی کی رحمت کا اثر تھا اسلئے کہ
 حضرت ان حضرات کے صلب میں تھے یہ بات عباسؓ کے اس قصیدے سے معلوم ہوتی
 ہے جسکو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو پڑھا اور حضرت سن کر
 خوش ہوئے۔ یہ قصیدہ اس کتاب کے شروع میں لکھا گیا ہے۔ اور بروایت
 انس بن مالک اور زبیط بن شریط یہ بات بھی بہ احادیث مرفوعہ ثابت ہو گئی کہ
 ہمنام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوزخ میں نہ جائیگا جس سے تمام اہل عشر
 پر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخوبی ظاہر ہو جائے گی اور آدم علیہ السلام
 کے بیان سے اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ فرشتوں کے پاس حضرت کی وہ عظمت ہے
 کہ ہمیشہ ذکر آپ کا کیا کرتے ہیں اس قسم کی کئی حدیثیں مذکور ہوئیں اور بہت سی
 انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھی جائیگی خلاصہ ان سب کا یہ ہوا کہ عناصر سے لیکر
 اجسام اور جمادات سے لیکر ملکوت اور زمین سے لیکر آسمان اور ازل سے
 لیکر اب تک ہر چیز عظمت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی دے رہی ہے
 اب رہے جن و انس۔ یہ بیچارے معرض امتحان میں کچھ ایسے پڑے ہیں کہ
 نہ انکو اس قسم کے امور کا مشاہدہ ہے کہ جسکی بذلت واقعی حالات پر مطلع ہوں
 نہ ایسی عقل رسا کہ جس حقائق اشیا اور مذاہج وجود کو معلوم کر سکیں اگر غافل
 ہیں تو یہی دو ہیں سوائے انکے ہر چیز یاد الہی میں مصروف ہے کما قال تعالیٰ
 وَانْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهَا وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيحَهُمْ يَعْنِي
 ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد میں مصروف ہے تم نہیں اسکو سمجھتے ہو جب خود
 اپنے پروردگار سے غفلت کرنے اور مالک حقیقی کے حقوق کو ضائع کرنے میں انہوں نے

کوتاہی نہ کی تو دوسرے ابواب کس شمار میں۔ یا این ہمہ الکو جس ذریعہ سے توحید
 پہنچائی گئی۔ اسی ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بھی معلوم
 کرائی گئی۔ چنانچہ ابتداءً ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فسرہ نہ
 نبیث علیہ السلام کو اسکی خبر دی پھر یہ خبر وارثہ بنی آدم میں شائع ہوتی رہی
 اور اگر کبھی بے دینی نے اُسکو چھپا دیا تو انبیاء علیہم السلام اسکی تجدید کرتے
 رہے جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہو گا یہاں تک کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوئے۔ حضرت نے بھی ارشاد
 حق تعالیٰ کا یَوْمُنَا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ لِنُعْزِذَهُ وَتَوْقِدُوْهُ وَغَيْرُ مَؤْمِنٍ بِمَا
 اب اگر اسپر بھی کوئی شخص نہ مانے مگر ہے کسی کا جبر نہیں کہ خواہ خواہ مان ہی
 لے مگر ماقبل کو چاہیے کہ پہلے اس اختیار کے انجام کو سوچ لے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ نَارًا اَكْرَمَ
 پھر جو کوئی چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے۔ ہم نے رکھی ہے ظالموں کے واسطے
 آگ موجود انتہی۔ تمام قرآن کو نہ ماننا اور ایک لے بیت کو نہ ماننا منراہ میں دوتوں
 برابر ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ
 بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اَلَا خِزْيٌ فِی الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا
 وَلِوَمَ الْقِيٰمَةِ يَرْدُّوْنَ اِلٰی اَشَدِّ الْعَذَابِ مَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ
 ترجمہ کیا ایمان لاتے ہو تم تھوڑی آیتوں پر اور میں مانتے تھوڑی آیتیں
 پھر کچھ منراہیں ہے اُسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی
 زندگی میں اور قیامت کے دن پہنچائے جاویں سخت سے سخت عذاب میں اور

اللہ تعالیٰ سچ نہیں ہے تمہارے کام سے انتہی الجاصل اگر کام حق انس آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہ مانیں تو انہیں نقصان ہوگا اس سے عظمت
میں حضرت کے کسی قسم کا دھبہ نہیں آسکتا۔ اب یہ دیکھنا چاہیے کہ باوجود اتنے
معجزات اور کھلی کھلی دلیلوں کی کیا سبب تھا کہ کفار کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
عظمت میں کلام رہا کیا۔ بات یہ ہے کہ ہر نفس کی جبلت میں یہ بات رکھی ہوئی ہے
کہ کسی نہ کسی طرح اپنے تجسس پر اپنی تعلیٰ اور بڑائی ہو۔ چنانچہ لوگوں تک یہ بات
دیکھی جاتی ہے کہ اگر ان کی تجسس کسی لڑکے سے انہیں اچھا کہئے تو خوش اور بُرا
کہئے تو ناخوش ہوتے ہیں بلکہ رونے لگتے ہیں۔ چونکہ مرتبہ رسالت کا کفار کے
ذہنوں میں نہایت جلیل القدر تھا اور تصدیق رسالت میں انبیاء کی ہر
طرح ان پر فضیلت ثابت ہوتی تھی۔ جس سے وہ اپنی کسر شان سمجھے تھے اس لئے
نفوس پر ان کے یہ امر نہایت شاق ہوا اور کہنے لگے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا لَمَنْعُكُمْ تَمَّ تَوْحِيدُ جِيسِ بَشَرٍ ہر فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جا
حالاتکہ ابتدائے دعوت انبیاء کی طرف توحید کی طرف تھی جس کے کفار بھی مقرر تھے چنانچہ
حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
لَيَقُوْلَنَّ اللّٰهُ تَرْجَمْہُ اِگر پوچھیں آپ کہ کون پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو
تو البتہ کہیں اللہ۔ وقال اللہ تعالیٰ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلَنَّ
اللّٰهُ تَرْجَمْہُ اِگر پوچھیں آپ ان سے کہ کون پیدا کیا انکو البتہ کہیں اللہ۔ وقال تعالیٰ
قُلْ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَکُمْ اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰهَ
تَرْجَمْہُ کہئے کہ آؤ طرف ایک بات کے جو برابر ہے تم میں اور ہم میں کہ نہ عبادت

کہیں ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ جو بات ان کے مسلمات سے تھی۔
 اسکو ماننا بھی ان کے نفوس پر شاق تھا کیونکہ اس سے رسالت کی تصدیق سمجھی
 جاتی تھی۔ پھر اگر کوئی طالب حق عاقبت اندیش انبیاء کی طرف مائل ہوتا تو
 اسکو بھی مار دلاتے کہ یہ تو مثل تمہارے کھانا کھاتے ہیں پانی پیتے ہیں بازاروں
 میں چلتے پھرتے ہیں کچھ فرشتے نہیں جو انکی تم پر فضیلت ہو اپنے تمجس کی اطاعت
 کرنا بڑی ذلت کی بات ہے کما قال تعالیٰ احکایۃ قالوا مال ہذا الرسول
 یا کل الطعام ویمشی فی الاسواق ترجمہ اور کہنے لگے یہ کیا رسول ہے
 کہ کھانا کھاتا ہے اور پھرتا ہے بازاروں میں انتہی ایضا فقال الملاء الذین
 کفروا من قومہ ما ہذا الا لبس مثکم یرید ان یتفصل علیکم
 ولو شاء اللہ لانزل علیکم ترجمہ تب بولے سردار جو منکر تھے اس قوم
 کے یہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم۔ چاہتا ہے کہ مڑائی کرے تم پر اور اگر اللہ تعالیٰ
 چاہتا تو اتار تا فرشتے انتہی ایضا وقال الملاء من قومہ الذین کفروا
 کذبوا بلبقاء الآخرۃ واترقتاھم فی الحیۃ الدنیا ما ہذا الا لبس
 مثکم یا کل مما تاکلون منه ولیس بمتا لبس یونہ ولست
 اطعمتم لبس مثکم انکم اذ الخائس وونہ ترجمہ اور بولے سرداران کی
 قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو جنکو آرام دیا تھا ہم نے
 دنیا کی زندگی میں اور کچھ نہیں یہ ایک آدمی ہے جیسے تم۔ کھانا کھاتا ہے۔
 جس قسم سے تم کھاتے ہو اور بیتا ہے جس قسم سے تم پیتے ہو۔ اور اگر اطاعت کی تم
 نے اپنے برابر کے آدمی کی تو تم بیشک خراب ہوئے انتہی۔ الحاصل خود بینی

اور خود سری نے انہیں اندھا بنا دیا تھا۔ کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اگر خدائے تعالیٰ
 کسی خاص بشر کو اپنے فضل سے سب پر فضیلت دیدے تو کونسا نقصان لائے
 آجائیکا چنانچہ خود ابلیس نے اس قسم کا جواب بھی دیا کہما قال تعالیٰ قَالَتْ لَهُمْ
 رُسُلُهُمْ إِن لَّحْنٌ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ
 مِّنْ عِبَادٍ ۖ تَرْجِمُهُ كَمَا أَن كُوْنَا كَيْفَ يَغْيِرُونَ كَيْفَ هُمْ هِيَ بَشَرٌ هِيَ جَبِيْسَةٌ لِّكِنَّا لَمَّا تَعَالَى
 فضل کرتا ہے جس پر چاہتا ہے مگر یہ جواب کب مفید ہو سکتا تھا وہاں تو ہمار
 اختیار کی نفس امارہ کے ہاتھ تھی۔ پھر اُسکو کون ضرورت تھی جو خواہ مخواہ
 اپنی خاص صفت تعالیٰ کو چھوڑ کر ذلت اختیار کرے۔ یہ تو انہیں کا کام تھا۔
 جنہوں نے پہلے پہل نفس پر ایک ایسا حملہ کیا کہ زمام اختیار کو اس کے ہاتھ
 سے چھین لیا۔ پھر اُسکی اصلاح کے درپے ہوئے اور اشار اللہ خوب ہی
 اصلاح کی۔ یا تو وہ تھا کہ نبی کے مقابلہ میں اُسکو ذلت ناگوار ہوتی تھی یا یہ
 حالت ہوئی کہ اپنے جنس و اسے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کے مقابلہ میں ہم سری کا دعویٰ
 نہیں چنانچہ حق تعالیٰ اُنکی صفت میں فرماتا ہے اَذِلَّةٌ عَلَىٰ اٰمَلُوْا مِنْبِئِن
 جب عموماً مومنین کے ساتھ یہ حالت ہو تو خیال کرنا چاہیے کہ خود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اُن کا کس قسم کا معاملہ ہوگا۔ ایک بات تو ابھی
 معلوم ہوئی کہ سب صحابہ حضرت کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے اگر کسی کو عقل
 سلیم اور فہم مستقیم حاصل ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی صحابہ کے پیش نظر ہوگی جس نے اس کمال تذلل کو جو سجدہ کرنے میں ہے آسان
 کر دیا تھا اب سمجھنا چاہیے کہ اس قدر عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کے

دلوں میں کیونکر ممکن ہوئی حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ ارشاد حق تعالیٰ فرمایا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات جب دیکھا کہ کفار کو آیہ شریفہ وَلَٰكِنَّا إِلٰهٌ يَّمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ کے مضمون کی طرف بالکل توجہ نہیں اور صرف دعویٰ ہم ساری میں خراب ہوئے جاتے ہیں اسلئے برخلاف انکے اس آیت کے مضمون کو اپنا پیش رو بنایا اور سب سے استفادہ حاصل کیا کہ گویا إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ کو سنا ہی نہیں یہی وجہ تھی کہ انہوں نے سجدہ پر آمادگی ظاہر کی اور حضرت کو پھر بشریت کا مضمون یاد دلانے کی گویا ضرورت ہوئی چنانچہ فرمایا کہ بشر کو بشر کا سجدہ کرنا مناسب نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔ مولانا روم فرماتے ہیں ۷

کیں نظر کردہ است ابلیس بعین
گرچہ در ترکیب ہر تن جنس اوست
یہیچ ایں ترکیب را باشد ہماں
کہ ہمہ ترکیب ہا گشتند مات

شاہ دیں را مگر اسے ناواں بطین
نہست ترکیب محمد لحم و پوست
گوشت دار و پوست دار و استخوان
کاندراں ترکیب باشد معجزات

اس قسم کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسی صحابہ کے دلوں میں تھی۔ ایک مدت تک مسلمانوں کے دلیں رہی جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھا جائے گا۔ مگر افسوس ہے کہ چند روز سے پھر وہی مساوات کا خیال آخری زمانہ کے بعض مسلمانوں کے سروں میں سمایا۔ اور گویا یہ منکر شروع ہوئی۔ کہ وہ سب باتیں تازہ ہو جائیں کبھی إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں خوش ہوتا ہے کبھی کہا جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو حضرت نے بھائی کہا ہے اس لئے

حضرت بڑے بھائی ہیں۔ اب اس خیال نے یہاں تک پہنچایا کہ وہ آیات و احادیث
 منتخب کی جاتی ہیں جس سے ان کے زعم میں منقصت شان ہو۔ اور وہ احادیث
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ تو اضع کچھ فرمایا ہے۔ اپنی دانست
 میں ان کو کسر شان کے باب میں قرار دیکر شائع کی جاتی ہیں۔ ہم نے مانا کہ نقل اور غفلت
 برسرِ حے اس مسئلہ میں زور لگایا جائیگا لیکن یہ دیکھنا چاہیے کہ انتہا اسکی کہاں
 ہوگی ہم یقین سمجھتے ہیں کہ آخر یہ حضرات بھی مسلمان ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے مرتبہ کو اس تو ہرگز کم نہ بیان کرینگے کہ جس قدر کفار سمجھے تھے یعنی بَشَرٌ
 مِثْلُنَا مگر معلوم نہیں اس سعی کا کیا نتیجہ ہوگا اتنی بات تو کافروں سے پوچھنے میں
 حاصل ہو جاتی ہے اسمیں نہ قرآن کی ضرورت ہے نہ حدیث کی۔ اب اسکے ساتھ
 یہ بھی دیکھ لیا جائے کہ ہم لوگ جو آیات و احادیث سے استدلال کر کے بیان عظمت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبالغہ کرتے ہیں انتہا اس کی کہاں ہوگی۔
 یہ بات ہر جاہل سے جاہل جانتا ہے کہ حضرت مخلوق اور بشر ہیں اور حق تعالیٰ
 خالق ہے اب انتہا اس مبالغہ کی یہی ہوگی کہ حضرت کا مرتبہ قریب مرتبہ مسجودیت
 کے سمجھا جائیگا وہ بھی اس وجہ سے کہ ایک عالم آپ کو سجدہ کیا کرتا تھا اور صحابہ بھی
 سجدہ کرنے کیلئے مستعد ہو گئے تھے۔ غرض اس مبالغہ کی حدود ہوگی جو صحابہ کی
 حسن عقیدت تھی۔ اب ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ جس راہ کو صحابہ مدت العمر
 طے کیا کئے اور جس مقام پر عمر بھر سر لگائے رہے جہاں سے انہیں فتح باب ہوا
 اس مقام کو چھوڑ دیں اور اس راہ میں رجعت القہقری کر کے وہ راستہ چلیں جو
 کفار کی مداعتقاد کو یعنی اِنَّ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا کو پہنچا دے جہاں سے

کفار بڑھ نہیں سکتے شیعر ترسم نرسی بلعبہ اے اعرانی! کیس رہ کہ تو میری تبرکستان است
کسی بزرگ نے ہم لوگوں کے اعتقاد کی شرح ایک چھوٹے سے جملہ میں نہایت ہی سبوت
کی ہے کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر یقین ہے کہ اس تقریر سے اہل
انصاف پر دونوں راستے اور ان کی انتہا اور حسن و قبح ہر ایک کی متکشف ہو گئی
ہوگی۔ طالب راہ حق کو چاہیے کہ جب کسی کو اپنا راہبر بنائے تو پہلے اس امر
کی بخوبی تحقیق کرے کہ کونسی راہ لے جائیگا۔ اگر بیجا ہے جاہل کو تا ہی نظر سے
دریافت نہ کر سکیں تو معذور ہیں مگر اہل امتیاز انارز کلام اور طرز بیان سے
معلوم کر سکتے ہیں کہ وہ شخص کس راہ کی آمادگی کر رہا ہے مثلاً کسی نے وہ حدیث
پڑھی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متاخرین کو اپنا بھائی فرمایا ہے یہاں
ایک تو وہ شخص ہو گا کہ مارے شرم کے سر نہ اٹھا سکے گا۔ کیونکہ اگر کوئی اچھی
طرح آنکھیں ملے اپنی حالت کو دیکھے تو معلوم ہو کہ کس قدر آلودہ عصیان ہے
اسی کتاب میں بخاری شریف کی روایت سے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ جب کبھی
اپنے احوال پر نظر ڈالتے نفاق کا خوف آجاتا معلوم نہیں کہ باوجود ان سچی
بشارتوں کے کس چیز نے انہیں اس خوف میں ڈال رکھا تھا جہاں حضرات کا یہ
حال ہو تو پھر کس کا منہ ہے جو کچھ دعوائے کر سکے غرض کہ بھائی سمجھنا تو کہاں ایسے
خیالات کبھی تو نسبت غلامی سے بھی خجالت پیدا کئے دیتے ہیں چنانچہ کسی بزرگ نے
کہا ہے نسبت خود بسکت کردم و بس منقطع منشا اس کا اگر دیکھئے تو صرف یہی
کہ نقشہ اپنے سامنے اعمال کا آنکھوں کے سامنے کھینچ گیا ہے جس نہ امت کے
پوسے پوسے آثار دل میں نمایاں ہیں اور قریب ہے کہ دروازہ توبہ کا کھل جائے

اور کبھی اشفاق و مراحم شفیق المنین کا تصور ادائی شکر یہ میں مصروف کو دیتا
 ہے کہ ہر چند ہم میں قابلیت نہیں۔ مگر شانِ رحمتہ للعالمین ہی ہے کہ اس درجہ
 قدر افزائی کی ایسے آقائے مہربان پر قربان ہونا چاہیے کہ ہم جیسے غلاموں کو
 بھی یاد کیا اور اس سرفرازی کے ساتھ جو دوسروں کو نصیب نہیں الحاصل
 اس حدیث شریف کے ذکر کے وقت اُس شخص کی کچھ کیفیت ہی اور ہے اور وہ
 نورانیت کے آثار مرتب ہیں جو عموماً اعمال پر غالباً مرتب ہو سکیں اس قسم
 کے قدر افزائیوں کا لطف وہی لوگ جانتے ہیں جنکو بارگاہ نبوی کے ساتھ
 خاص قسم کی نسبت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بار
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ ادا کرنے کے لئے اجازت چاہی حضرت نے
 اجازت دیکر فرمایا اے بھائی اپنی دعا میں ہمیں نہ بھولیو وہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد
 مجھ میں استقدر افر کیا کہ اگر تمام روئے زمین میری ملک ہو جائے تو ان الفاظ
 کے مقابلہ میں میرے پاس وہ کچھ چیز نہیں کافی کنز العمال عن عمر رضی اللہ عنہ
 قال استاذنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العمرۃ فاذن لی وقال لا تمسنا فی
 من دعا تک اذ قال اشکر کنایا اخی فی دعا تک کلمۃ ما احب ان لی بہا ^{طلعت}
 علیہ الشمس و ابن سعد حم دت حسن صحیح مع والشاشی ص ق بظاہر یہ ارشاد
 حضرت کا کوئی ایسی بڑی بات نہیں صرف دعا کرنے کو فرمایا تھا مگر اُس کی
 وقعت کا اندازہ عمر رضی اللہ عنہ کا ہی دل کر سکتا تھا کہ تمام روئے زمین کی
 سلطنت ایک طرف تھی اور اُس مختصر سی کلمہ کی شانِ دلربائی ایک طرف
 غرض کہ اُس حدیث مذکورہ بالا کو سنکر ایک شخص کے دل کی وہ حالت ہو گی جو

خارج از بیان ہے اور ایک شخص وہ ہوگا کہ اسی حدیث شریف سے یہ بات نکالے گا کہ اخوة امراضی ہے تقدم و تاخر زمانہ کے اعتبار سے اگر فرق ہے تو بڑے چھوٹے کا ہے یعنی حضرت بڑے بھائی ہوئے اور ہم چھوٹے بھائی نعوذ باللہ من ذالک ایسے شخص کو اس حدیث شریف سے اسی قدر حصہ ملا کہ سر میں میسری سمائی اور یہ خیال بڑھنا چلا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ ان کُنْتُ لِلَّهِ بَشَرٌ تک پہنچا دیا اب یہ شخص اس دہن میں ہوگا کہ جہاں خود پہنچا ہے اور وہ کو بھی وہیں پہنچا دے۔ شاید اسکے خیال میں یہ کبھی نہ آیا ہوگا کہ ہم کہاں اور شان رحمۃ للعالمین و سید المرسلین کہاں۔ چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ اکثر اکابر و سلاطین خادموں اور غلاموں کو بھائی کہہ دیا کرتے ہیں۔ بلکہ خود احادیث میں وارد ہے کہ تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں۔

اگر بادشاہ کے کہنے سے یا اس حدیث سے خدام اور غلام اپنے آقا کو بھائی کہنے لگیں تو ظاہر ہے کہ نہایت بے ادب اور احمق سمجھے جائیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجود اس قرابت کے جو اظہر من الشمس ہے اپنے کو حضرت کی غلامی کے ساتھ منسوب کیا ہے چنانچہ مستدرک میں عاکم نے روایت کیا ہے عن سعید بن المسیب قال لما دلی عمر بن الخطاب خطباً للناس علی منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال یا اہل الناس انی قد علمت انکم تو نسون متی شدۃ و غلظۃ و ذلک انی کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکنت عبد و خادمہ کان کما قال اللہ تعالیٰ بالموئین و حیما فکنت بین یدیه کالسيف المسلول لا ان یغمرنی او ینانی عن امر ناکف والا فقدمت علی الناس لکان لینیۃ ہذا حدیث صحیح الاسناد و ترجمہ روایت ہے

انکہ نہ دلا

سعید بن مسیب سے کہ جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسند نشین خلافت ہوئے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ آپ لوگ جو مجھ میں شدت اور
 سختی دیکھتے ہو اس کا سبب یہ ہے کہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 غلام اور خادم تھا جو کہ حضرت رحیم تھے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ
 رَحِيمًا اور لوگ حضرت کی نرمی کی وجہ سے مجزأت کرتے تھے اس سبب میں حضرت کے
 روبرو مثل شمشیر برہنہ کے رہتا اگر میان کرنے اور منع فرما دیتے تو باز رہتا تھا ورنہ
 پیش قدمی کرتا کہا حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اگر کسی قرابت کا اطلاق آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر درست ہوتا تو البتہ والد اور پدر بزرگوار کہنے کے لئے
 ایک وجہ تھی کیونکہ ازواج مطہرات کو حق تعالیٰ نے اہبات المؤمنین فرمایا ہے۔
 کما قال اللہ تعالیٰ ذَاوُاجُهُ اُمَّهَاتُهُمْ اس صون میں حضرت سب کے والد
 ٹھہرے جسکی وجہ سے یہ شرافت ازواج مطہرات کو حاصل ہوئی باوجود اس کے
 حق تعالیٰ نے اس قرابت کی بھی نفی فرمادی کما قال اللہ تعالیٰ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ
 ابًا اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلٰكِنْ دَسُّوْا اللّٰهَ وَخَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ وَكَانَ
 اللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا ترجمہ نہیں ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم یاپ کسی کے
 تمہارے مردوں میں لیکن رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے اور ختم کرنے والے ہیں
 تمام نبیوں کے انتہی۔ دیکھئے باوجود قرینہ قطعہ کے حضرت کا والد ہونا ناگوار ہے
 تو اخوة کی تسادوی کیونکر گوارا ہوگی۔ ارباب بعیت سمجھتے ہونگے کہ كَانَ اللّٰهُ
 بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا میں حضرت کے علوشان کی طرف کیسا لطیف اشارہ ہے اس
 وجہ سے کہ لٰكِنْ جو استدراک کے لئے آتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوة

کی نفی میں کسی قسم کا توہم پیدا ہوتا تھا جو اس سے دور کیا گیا اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ نہ تھے یہاں توہم کا کوئی محل نہیں رہا کشتی کے باپ ہونا تو اس میں بھی کوئی توہم نہیں ہو سکتا کیونکہ متبنی لینے والے کو بھی عرف میں باپ کہا کرتے تھے پھر جب صراحت اسکی نفی ہوگئی تو معلوم ہو گیا کہ یہ إطلاق شریعت میں درست نہیں اسمیں توہم کو کیا دخل جو دَلِیْلُکُمْ رَسُوْلُ اللّٰہِ سے دفع کیا جا رہا ہے اور ان صفات کی تصریح سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ توہم حضرت کے منصب رسالت سے متعلق ہے تا ابوۃ ورسالت میں مناسبت ہو ورنہ اسکی یہ مثال ہوگی مَا کَانَ زَیْدٌ اَبَا عَمٍّ وَلَکِنَّہٗ کَانَ اَبًا مَّعْلُوْمٌ ہوتی ہے کہ ہر شخص کے نزدیک اپنے باپ کی وہ وقعت ہو ا کرتی ہے کہ عالی سے عالی اسی کا مرتبہ سمجھا کرتا ہے اس سبب یَا اَرْجَا جُہُ اُمَمًا تَمُتُّہُمْ وغیرہ اسباب صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بجائے والد سمجھتے ہوں گے۔ جب حق تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت کسی کے باپ نہیں تو اب ایک قسم کا توہم پیدا ہوا کہ پھر کیا سمجھنا چاہیئے ارشاد ہوا لکن اللہ کے رسول اور خاتم انبیاء ہیں پھر یہاں یہ شبہ پیدا ہوا کہ مخلوقات میں باپ سے زیادہ اور کیا رتبہ ہوگا تو گویا اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے کہ باپ کا کسی قدر رتبہ ہے اور رسول اللہ کا کس قدر مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں مرتبوں میں کوئی نسبت نہیں۔ پہلے خیال کو چھوڑ دو اور حضرت کو انہیں مراتب کے ساتھ نصف سمجھو اور فرق مراتب کو اللہ تعالیٰ پر سونپ دو۔ وہی ہر چیز کو جانتا ہے تمہاری عقلیں ان امور میں نہیں پہنچ سکتیں۔ ہذا ما ظہری واللہ اعلم

بمرادہ۔ ابن تیمرح نے مسئلہ مساوات میں جو تقریر لکھی ہے وہ قابل دید ہے
 انہوں نے زائد المعاد میں لکھا ہے فہذہ خلقہ و ہذا اختیارہ (بک تخلق بالیشاد
 و اختیار و ما بین بطلان رائے یقینی بان مکان البیت الحرام مساو لساائر الامکنۃ
 و ذات الحجر الاسود مساوۃ لساائر حجارة الارض و ذات رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مساوۃ لذات غیرہ انما التفصیل فی ذلک بامور خارجۃ عن الذات
 والصفات القائمة بہا و ہذہ الاقادیل و امثالہا من الجنایات التي جنابا بالتظلم
 علی الشریعۃ و نسوہا الیہا و ہی برتہ و لیس معہ اکثر من اشتراک الذوات
 فی امر عام و ذلک لایوجب تسادیا فی الحقیقۃ لان المختلفات قد تشترک
 فی امر عام مع اختلافہا فی صفاتہا النفسینۃ و ما سوئی اللہ بین ذات المسک
 ذات الیول اما و لا بین ذات المار و ذات النار ایدا و التفاوت البین
 الذی بین الامکنۃ الشریفۃ و اضدادہا و الذوات الفاضلۃ و اضدادہا اعظم
 من ہذا التفاوت بكثير فبین ذات موسی و فرعون اعظم ما بین المسک و الرجیع
 و ذلک بین نفس الکعبۃ و بین بیت الشیطان اعظم من ہذا التفاوت ایضا
 بكثير فکیف یجعل البتغتان سوا فی الحقیقۃ و التفصیل باعتبار ما یقع ہناک
 من العبادات و الاذکار و الدعوات انتہی ترجمہ بعضوں کی رائے ہے کہ مکان
 بیت الحرام مساوی تمام مکانات کے ہے اور حجر اسود تمام پتھروں کے مساوی
 ہے اور ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دن کے مساوی ہے۔ اور
 تفصیل باعتبار ان امور کے ہے جو ذات سے خارج ہیں اگرچہ متکلمین نے اس
 کو شریعت کی طرف منسوب کر دیا ہے لیکن شریعت اُس سے بالکل بری ہے۔

اُن کے نزدیک کوئی دلیل نہیں سوائے اس کے کہ ایک امر عام میں سب آئیں
 شریک ہیں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقتیں سب کی مساوی ہو جائیں
 کیونکہ بہت سی مختلف چیزیں ایک امر عام میں شریک ہیں باوجود اس کے خاص
 صفات ہر ایک کی مختلف اور باہم ممتاز ہیں جس سے ان میں پورا امتیاز ہو گیا
 ہے۔ حق تعالیٰ نے ذات مشک اور ذات بول کو کبھی برابر نہیں کیا اور نہ
 پانی کی ذات اور آگ کی ذات کو۔ اور جو تفاوت شریف اور متبرک
 مقامات اور ان کے اضداد میں ہے اور افضل ذاتوں اور ان کے اضداد
 میں ہے اس سے بھی بدرجہا زیادہ ہے۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون
 میں یا نفس کعبہ اور شیطان کے گھر میں جو تفاوت ہے بدرجہا اس زیادہ
 جو مشک اور نجاست میں ہے۔ پھر جو کہا جاتا ہے۔ کہ نفس کعبہ وردی
 جگہ حقیقت میں برابر ہیں اور بزرگی کعبہ کی صرف اسی وجہ سے ہے۔ کہ
 وہاں عبادات اور اذکار اور دعائیں ہوتی ہیں سو یہ کیونکر ہو سکے حق تعالیٰ
 فرماتا ہے **وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ** یعنی پیدا کرتا ہے رب آپ کا جو
 چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے انتہی خلاصہ اس کا یہ ہوا کہ ہر چند بعض صفات دو چیزوں
 میں برابر پائی جاوےں اور محسوس ہوں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں ایک ساں
 ہو جائیں بلکہ جس ذات کو کسی قسم کی خصوصیات عطا ہوئیں اور حق تعالیٰ
 اس کو برگزیدہ کر چکا ہے وہ دوسرے کے برابر کبھی نہ ہو سکے گی بلکہ دونوں کی
 حقیقتوں میں کچھ ایسا فرق ہوگا کہ گویا ان میں کچھ مناسبت ہی نہیں اب ان
 بیوقوفوں کو جنہوں نے **اَنْتُمْ اَنْتُمْ لَا بَشَرٌ مِّثْلُنَا** کہہ کر دنیا علیہم السلام کیساتھ ہمسریکا

خیال جمایا تھا اگر اندھے نہ کہیں تو کیا کہیں۔ کیونکہ انہوں نے نہ اپنے آپکو
دیکھا نہ انبیاء علیہم السلام کو۔ مولانا نے روم فرماتے ہیں ۷

یا تو پنداری کہ روئے انبیاء	آپنجاں کہ ہست می بینم ما
گفت یزداں کہ ترھم بنظر دوت	نقش حامنہم لا یبصر دوت

مولانا نے مضمون اس آیت شریفہ کا لکھا ہے وَ تَرٰهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَ هُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ سلطان محمود غزنوی
شیخ ابوالحسن خرقانی کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایزید بظامی کے
حق میں آپ کیا کہتے ہیں کہا شیخ نے وہ وہ شخص ہیں کہ جس نے انہیں دیکھا
ہدایت پائی اور سعادت کو پہنچا۔ سلطان نے کہا یہ کیا بات ہے ابو جہل نے
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ شیخ نے کہا کہ اس نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ محمد بن عبد اللہ تقیم ابی طالب کو دیکھا تھا
اگر حضرت کو دیکھتا بیشک شفا و نجات مل جاتا دلیل اسکی قرآن شریف میں
موجود ہے وَ تَرٰهُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْكَ وَ هُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ پس معلوم ہوا
کہ لوں دیکھ لینا مفید نہیں جیسے تار مرب ہونے ہیں وہ دیکھنا ہی کچھ اور ہے شعر
برائے دیدن روتے تو چشم دیگر مں باشد کہ اس چشمے کہ من دارم جالت را نمی شاید
غرض کہ جنہوں نے حضرت کو دیکھا ہے اور خیال ہمسری جمایا دیسوں کے
حسب حال یہ شعر ہے۔ در خلا شنگے چھیں اکودہ پیش عاجیے گفت دانی
کیستم ہمنگ کعبہ بودہ ام۔ ابن قیمؒ نے جو اعتبار حقایق کا کیا ہے یہی مذہب
اہل تحقیق کا بھی ہے۔ چنانچہ مولانا نے جامیؒ فرماتے ہیں۔ شعر

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد

گر حفظ مراتب نہ کنی نہدیقی

تقریر دور جا پڑی۔ کلام اسمیں تھا کہ عام جن انس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو نہیں مانتے ادنیٰ تا مل سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ اس سے نفس عظمت میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیونکہ جملہ عالم میں یہ عظمت جب مسلم ہو چکی تو چند عوام کا لالعام کس شمار میں۔ البتہ اس موقع میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا حال معلوم کرنا ضرور ہے کیونکہ افضل ترین امت ہونے پر انکے خود حضرت نے گواہی دی ہے اگرچہ اس باب میں احادیث بہت وارد ہیں مگر یہاں ایک حدیث ذکر کی جاتی ہے جسکو دہلی نے فردوس میں ذکر کیا ہے عن انس قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل نظر فی قلوب العباد فلم یجد قلبا انقی من قلوب

اصحابی ولذلک اختارہم فجعلہم صحابا فما استحسنوا فہو عند اللہ حسن وما استقبوا

فہو عند اللہ قبیح ترجمہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی

قلب میرے صحابہ کے قلوب سے پاکیزہ تر نہیں دیکھا اسلئے انکو میری صحابیت

کے لئے پسند فرمایا جو کچھ وہ اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے اور

جو بُرا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بُرا ہے۔ انکا حال کسی قدر ابھی معلوم ہوا اور

آئندہ بھی انشاء اللہ معلوم ہوگا کہ کیسی عظمت حضرت کی ان کے لوگوں میں تھی

اور کس درجہ آداب کی رعایت رکھتے تھے۔ باوجود اسکے اگر کسی سے بمقتضائے

بشریت یا سادگی سے کوئی ایسی حرکت ہو جاتی جس میں خائبہ یا دینی کا ہوتا

ساتھ ہی کلام الہی میں تنبیہ اور زبرد تو بیج نازل ہوتی جس سے سب متنبہ

اور ہوشیار ہو جاتے چنانچہ کسی صحابی نے بلند آواز سے حضرت کے روبرو کچھ

بات کہی۔ غیرت الہی نے جوش کیا اور یہ غتاب نازل ہوا یا آیتھا الذین امنوا
 لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ
 كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔
 ترجمہ اے ایمان والو! دہنجی نہ کرو اپنی آوازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اور مت
 آواز بلند کرو ان پر بات کرنے میں جیسے بلند آواز کرتے ہو ایک دوسرے پر کہیں کا کہہ
 نہ ہو جائیں عمل تمہارے اور تمکو خبر نہ ہو انتہی۔ جب یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی حضرت
 صدیق اکبرؓ نے قسم کھائی کہ اب حضرتؓ سے ایسی آہستہ بات کروں گا جیسے کوئی راز
 کی بات کہتا ہے اور حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات اس قدر
 آہستہ کیا کرتے تھے کہ دوبارہ پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی جیسا کہ حدیث شریف
 میں ہے وروی کما اخرجه من طریق طارق بن شہاب ان ایا بکر رضی اللہ عنہ لما نزلت
 هذه الآية قال لا اکلک بعدہ الا کاخی السر روان عمرؓ کان اذا حدثہ حدثہ کاخی
 السر را کاں سمیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی يستفهم کذا فی الشفاء وثر جرح علی نقاری
 اور تفسیر ورفشویں ہے وخرج احمد عبد بن حمید و البخاری و مسلم و ابو یعلیٰ فی معجم
 الصحابة وابن المنذر والطبرانی وابن مردويه والبیہقی فی الدلائل عن انس قال
 لما نزلت یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قوله وانتم
 لا تشعرون وکان ثابت بن قیس بن شماس رفیع الصوت فقال انا الذی کنت
 ارفع صوتی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبط علی انا من اہل النار وجلس فی
 بیتہ حزینا ففقده رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانطلق بعض القوم الیہ فقالوا
 فقدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مالک قال انا الذی ارفع صوتی فوق

لا تشعرون
 لا تشعرون
 لا تشعرون

صوت البتہ صلی اللہ علیہ وسلم واطہرہ بالقول جبط علی وانا من اہل النار فاتلانی
صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ بذلك فقال بل ہومن اہل الجنة فلما کان یوم یلہ قیل
ترجمہ روایت کی بخاری اور مسلم وغیرہ نے کہ جب نازل ہوئی یہ آیہ کہ یمہ یا
آیتھا الذین آمنوا لا ترفعوا ثابث بن قیس بن شماس نے کہا کہ میری
ہی آواز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر بلند ہوتی تھی۔ کیونکہ وہ بلند آواز
تھے۔ اب میرے اعمال جبط ہو گئے اور میں دوزخی ہو گیا اس غم میں گھر سے
کئی روز باہر نہیں نکلے۔ یہاں تک کہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا
کہ وہ کہاں ہیں۔ تب چند صحابہ ان کے گھر گئے اور یاد فرمائی کا حال بیان کر کے
یو چھا کہ تم حاضر کیوں نہیں ہوتے کہا میری ہی آواز حضرت کی آواز سے
بلند ہوا کرتی ہے جس سے میرے اعمال جبط ہیں اور ٹھکانا دوزخ ہے صحابہ
نے یہ واقعہ حضرت سے کہا ارشاد ہوا یہ بات نہیں وہ جلتی ہیں چنانچہ جنگ یمہ
میں وہ شہید ہوئے انتہی۔ اور ایک روایت یہ ہے وخرج ابن جریر والبطرفی و
الحاکم وصحیح وابن مردویہ عن محمد بن ثابت بن قیس بن شماس قال لما نزلت ذہ
الایۃ یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجہروا بہ بالقرآن
قعد ثابت فی الطريق یبکی فمر عاصم بن عدی بن عجلان فقال ما یبکیک یا ثابت
قال ہذہ الآیۃ اتخوف ان تكون فی نزلت وانا صیت رفیع الصوت فمضی عاصم
بن عدی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ خبرہ قال اذہیب فادع لی
فجارہ فقال ما یبکیک یا ثابت قال انا صیت اتخوف ان تكون ہذہ الآیۃ نزلت
فی فقال لا البتہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ترضی ان تعیش حمیداً وندخل الجنة قال رضیت

ولا ارفع صوتی ایداً علی صوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فانزل اللہ ان لذرین
یعضون اصواتہم عند رسول اللہ الایۃ ترجمہ روایت کی ابن جریر اور حاکم وغیرہ نے
محمد بن قیس بن شماس سے کہ جب نازل ہوئی آیۃ تشریف یا اَیْہَا الَّذِیْنِ اٰمَنُوْا
لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَکُمْ تُوْثَابَتْ بِن قیس پر نہایت صدمہ ہوا یہاں تک کہ راستہ
میں بیٹھ گئے اور زار زار رونے لگے کہ ہائے سب اعمال اکارتھ گئے۔ اس
حالت میں کہیں عاصم ابن عدی کا اُدھر سے گزر ہوا پوچھا کیوں روتے ہو
اے ثابتؓ کہا کہ مجھ خوف ہے کہ یہ آیت میرے ہی باب میں نازل ہوئی ہے کیونکہ
میری ہی آواز بلند ہے عاصمؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
انکا واقعہ بیان کیا حضرت نے فرمایا انکو میرے پاس لے آؤ۔ جب وہ حاضر
ہوئے حضرت نے براہ شفقت پوچھا کہ کس چیز نے حکم کر لایا۔ کہا یا رسول اللہ
میری آواز بہت بلند ہے ڈرتا ہوں میں کہ شاید یہ آیت میرے ہی باب میں
نازل ہوئی ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم راضی نہیں۔ اس پر
پھر کہ ہمیشہ زندگی تمہاری پسندیدہ ہو اور قتل کئے جاؤ تم اچھی حالت میں
اور جنت میں داخل ہو جاؤ کہ راضی ہوں میں یا رسول اللہ اور پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کروں گا۔ انتہی غور کر نیکی جائے ہے
کہ صرف اتنی بے ادبی کہ بات کہنے میں آواز بلند ہو جائے۔ اس کی یہ سزا ٹھہرائی
گئی۔ کہ صحابہؓ کے تمام اعمال اور عمر بھر کی جانفشانیاں ضبط اور اکارتھ ہو جائیں
جن کے ایک عمل کے برابر ہماری ساری عمر کے اعمال نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ
صحیح حدیثوں میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص کوہ احد کے برابر سونا تجارت کرے۔

تو صحابی کے ایک مدد بلکہ آدمی مدد کے برابر نہیں ہو سکتا جس کا وزن پاؤں سے
 کچھ زیادہ ہوتا ہے۔ پھر اس سزا کو دیکھتے تو یہ وہ سزا ہے جو کافروں کے واسطے
 مقرر ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اُولَٰئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي
 النَّارِ هُمْ فِيهَا لَكَادُونَ۔ اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ منشا اس کا کیا تھا۔ یہ
 بات ظاہر ہے کہ علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ اس قدر بڑھ چکا تھا کہ بلند آواز
 سے بات کرنا تو کیا کافروں نے دندان مبارک کو شہید کر دیا اور اقسام کی اذیتیں
 پہنچائیں مگر کچھ نہ کہا بلکہ اور دعائیں دیں کہ ما فی الشفاوردی ان النسبی صلی
 اللہ علیہ وسلم لما کسرت رابعیہ وشیع وجہ یوم احد شق ذلک علی اصحابہ شدیداً
 وقالوا لدعوت علیہم فقال انی لم البعث لعانا ولكن بعثت وعلی اور حتمہ اللہم بد قوی
 فانہم لا یعلمون انتہی۔ قال القاری فی مشرہ رواہ البیہقی فی شعب الایمان
 مرسلًا و آخرون موصولاً۔ اور تواضع کی یہ کیفیت تھی کہ بسا اوقات
 دست بوسی سے منع فرما دیا اس ارشاد کے ساتھ کہ یہ طریقہ عجیبوں کا ہے کہ اپنے
 سلاطین کی دست بوسی کیا کرتے ہیں اور میں ایک شخص تمہیں میں کا ہوں۔
 کہا فی الشفاعن ابی ہریرہؓ دخلت السوق مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتری
 سرادیل وقال للوزان زن وارجم و ذکر القصة قال فوثب الی ید النسبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقبلہا فحذب یدہ وقال ہذا تفعلہ الا عاجم ہلکوا دست
 ہلک انما انارجل منکم۔ اور اگر کوئی تعظیم کے لئے اٹھنا چاہتا تو منع فرمادیتے
 کہا فی الشفاعن ابی امامتہؓ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متوکیا
 علی عما فقمنا لہ فقال لا تقوموا کما یقوم الاعاجم یعظم بعضهم بعضاً حالانکہ خود احادیث

سے عموماً اجازت اس قیام کی ابھی ثابت ہوئی اور احادیث سے دست بوسی
 بلکہ پا بوسی بھی ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی موقع میں اُس کا بھی ذکر آجائے گا۔
 الحاصل اس قسم کی صد ہا حدیثیں ہیں جن سے ظاہر ہے کہ حضرت کی سنی تواضع
 اور اخلاق دوسرے سے ممکن نہیں اور کیونکہ مومن کے حضرت کے وہ اخلاق تھے
 جنکی تعریف میں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّكَ لَعَلٰی خُلِقْتَ عَظِيْمٌ یعنی یقیناً آپ
 بہت بڑے خلق پر ہو۔ اور خوش خلقی کا جزو اعظم ہی صفت ہے۔ کیونکہ یہ
 بات تو تجربہ سے بھی ظاہر ہے کہ جس میں تواضع نہیں ہوتی وہ شخص خوش خلق
 نہیں ہوتا اور جس شخص کے اخلاق درست ہوتے ہیں اس میں تواضع ضرور
 ہوتی ہے۔ غرض حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور خوش خلقی کی وجہ
 سے وہ آداب جو حضرت کے ساتھ متعلق ہیں مسلمانوں کو شرعاً معلوم ہونی چاہیے
 کوئی صورت نہ تھی۔ سوائے اس کے کہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام پاک میں بیان
 فرمادے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس آیت شریفہ میں ایک ادنیٰ سی بات کو ذکر فرمایا
 کہ اگر کوئی شخص حضرت کے روبرو پیکار کے بات کرے اُسکی تمام کی کرائی محنتیں
 اور سارے اعمال کا رتھ اور برباد ہو جائیں گے۔ اب مافیل کو چاہیے کہ
 اس پر قیاس کر لے کہ جب ادنیٰ سی بے ادبی اور گستاخی کا انجام یہ ہو تو اور
 گستاخیوں کا کیا حال ہوگا۔ یہاں اور ایک بات سمجھ رکھنا چاہیے کہ اتنی
 سی گستاخی کی جو اسقدر سخت سزا عظیمی گئی اسمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 کوئی درخواست نہ تھی بلکہ منشا اُسکا صرف بغرت الہی تھا کہ اپنے حبیب کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان کسی قسم سے نہ ہونے پائے اسی وجہ سے صحابہ ہمیشہ

خائف و ترسان رہتے تھے کہ کہیں ایسی حرکت کوئی صادر نہ ہو جس سے غیرت الہی جوش میں آجائے پھر جب حضرت اس عالم سے نشریف لے گئے تو کیا ہو سکتا ہے کہ حضرت کی محبوبیت یا غیرت کبریائی میں کوئی فرق آگیا ہو نعوذ باللہ من ذلک کوئی مسلمان اس کا قائل نہ ہوگا کیونکہ صفات الہیہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ آیہ موصوفہ اَنْ تَجْطَا اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر اور باطن میں ایسا مودب رہے جیسے صحابہ تھے۔ اور یہ نہ سمجھے کہ صرف حضرت کے روبرو ادب کی ضرورت تھی اب نہیں اس لئے کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیشہ حامی ہے **الحاصل** بلند آواز سے حضرت کے روبرو بات کرنے والوں کی وہ سزا ٹھہری جو مذکور ہوئی۔ اور جو لوگ کمال ادب کے ساتھ دبی آواز سے بات کیا کرتے تھے انکی یہ سرفرازی ہوتی جو ارشاد ہوتا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یَعِظُوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اَوْ لَمِکَ الَّذِیْنَ اَمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰی لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ترجمہ جو لوگ بی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں۔ وہ جن کے دلوں کو آزمایا ہے اللہ تعالیٰ نے واسطے پرہیزکاری کے۔ انہیں کئے مغفرت اور بخشش ہے اور ثواب ہے بڑا انتہی۔ سبحان اللہ کس قدر رحمت اور فضل الہی مودبوں کے لئے موج زن ہے کہ اگرچہ گناہگار ہوں علاوہ مغفرت گناہ کے بہت بڑے ثواب کا وعدہ دیا جا رہا ہے۔ **شعر**

آنرا کہ ہست فیض ابد آیدش بدست

سرما یہ ادب بکف آور کہ این متاع

اس آیت شریفہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب ہر کس و ناکس کو نصیب نہیں ہو سکتا یہ دولت ان لوگوں کے حصہ میں رکھی ہے جن کے دل امتحان الہی میں پورے اترے اور جنہیں کامل طور پر صلاحیت تقویٰ کی موجود ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ دَاوِلِ الْجَحْرِ اَتِ الْکَثْرَهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَیْهِمْ لَکَانَ خِیْرًا لَّهُمْ وَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ترجمہ جو لوگ پیکارنے ہیں آپکو جحروں کے پیچھے سے یقیناً اکثر ان کے عقل نہیں رکھتے اور اگر صبر کرتے وہ وہ جب تک کہ نکلتے آپ انکی طرف تو ان کو بہتر تھا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے ہر بان انتہی اس آیت شریفہ میں جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے برآمد ہونے کا انتظار نہ کر کے پکارنا شروع کیا۔ انکی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وہ بے عقل ہیں اب یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا انکے دماغوں میں کچھ فتور تھا جس کی وجہ سے انکو مجنوں کہا جائے یا اور کوئی بات ہے یہ تو کسی کتاب میں نہ ملے گا کہ وہ چند دیوانہ تھے جو اتفاق کر کے آئے اور گڑ بڑ کر کے چلے گئے۔ بلکہ کتب احادیث و تفاسیر سے ثابت ہے کہ بہت بڑے ہوشیار اور ساری قوم کے مدبر لوگ منتخب ہو کر اس غرض سے آئے تھے کہ شعر و سخن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شاعر اور خطیب و سبقت لیجائیں اور ذہن و ذکاوت کی داد دیں باوجود اس کے بیوقوف بنائے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ منشا اس کا کچھ اور ہے۔ بات یہ ہے کہ جب تک کسی کی عقل سلیم میں کچی نہیں ہوتی بزرگوں کی برابری کا دعویٰ نہیں کرتا۔ اگر کچھ بھی عقل ہو تو آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ہرگز یدکان حق کے ساتھ برا بری

کیونکر ہو سکے گی۔ اس لئے کہ یہ تو صرف حق تعالیٰ کے فضل پر مشتمل ہے الحاصل بیوقوفی کا اطلاق اس جماعت پر اسی وجہ سے ہوا کہ بارگاہ رسالت میں بے ادبی سے پیش آئے اگر کہا جائے کہ جائز ہے کہ کفر کی وجہ یہ اطلاق ہوا ہو جس عقل معاد کی نفی ہو گئی۔ تو ہم کہیں گے کہ اس آئیہ شریفہ میں کفر کا کہیں ذکر نہیں بلکہ یہ حکم ان لوگوں پر ہوا جو منصف اس بے ادبی کے ساتھ تھے اور علم بلاغت اصول میں مصرح ہے کہ ایسے موقعوں میں وصف منرا لیبہ کو تاثیر اور دخل ہوا کرتا ہے چنانچہ ابن تیمیہ نے بھی صارم مسلول میں لکھا ہے قلنا لا ریب انہ لا بد لکل صفة

تاثیر فی الحکم والا فالوصف العدیم التاثیر لایجوز تعلیق الحکم بہ کمین قال من زنی واکل جلد پس ثابت ہوا کہ اس حکم میں کفر کو دخل نہ تھا بلکہ مدار اس کا اسی بے ادبی پر ہے جو مذکور ہوئی الحاصل حماقت اور بیوقوفی بے ادبوں کی نص قطعی سے ثابت ہے تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ صحابہ کما یہ حال تھا کہ اگر حضرت کو پکارنا منظور ہوتا تو ناخنتوں سے دروازہ کو ٹھوکتے اور یہ لوگ کہیں سے آئے ہوئے تھے۔ ابو عثمان معری کہتے ہیں کہ بزرگوں اور ادیبان اللہ کی خدمت میں براہ ادب پیش آنا آدمی کو مدارج علیا تک پہنچاتا ہے چنانچہ ایک جماعت علماء کا یہ حال تھا کہ اگر کسی بزرگ کی خدمت میں جاتے تو بیٹھ رہتے جب تک کہ وہ خود نکلتے ابو عبدیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ میں نے کسی عالم کا دروازہ نہیں ٹھوکا۔ بلکہ جب جاتا بیٹھ رہتا جب تک وہ خود نکلتے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ اَنَّكُمْ صَبَرْتُمْ لَاصْحَقْتُمْ تَخْسِرُ الْجَنَّةَ الْاٰتِیَةَ الْخَاصَّةَ من التفسیر سبحان اللہ علمائے حقانی کی رائے کیا ہی صائب ہوتی ہے۔

بزرگوں کے ادب کرنے کو بھی اس آیت شریفہ سے استنباط کیا ہر چند حدیث شریف
 من لم یوقر کبیرا وغیرہ سے بھی اس موقع میں استدلال ہو سکتا تھا مگر جب استدلال
 خود آیت شریفہ پر ہو سکا تو نور علی نور ہو گیا بہر حال معلوم ہوا کہ اس آیت شریفہ سے
 عموماً بزرگان دین کی تعظیم اور ان کا ادب مستفاد ہو سکتا ہے۔ مگر یہ بات
 شاید ہر ایک کے سمجھ میں نہ آئے گی۔ اس فہم کے لئے وہ لوگ خاص ہیں جنکی
 طبیعتیں ادب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ وَهُوَ مُوَفِّقُ
 وَالْمُعِیْنِ اور بعض لوگ کبھی نعت صلی اللہ علیہ وسلم کو حسب عرف و عادت صرف
 نام کے ساتھ پکارتے ان کو ادب سکھایا گیا کہ لَا تَجْعَلُوْا دُعَاءَ الرَّسُوْلِ
 بَيْنَکُمْ کَدُّ عَاءٍ بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ تَرْجُمُهُ تھہر اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کا بلانا درمیان اپنے اسکے برابر جو بلانا ہے تم میں ایک کو ایک انتہائی تفسیر و نشور

میں روایت ہے۔ اخرج ابن ابی حاتم وابن مردويه والبیہم فی الدلائل عن ابن
 عباس فی قوله لَا تَجْعَلُوْا دُعَاءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَکُمْ کَدُّ عَاءٍ بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ قَالُوا یَقُوْلُوْنَ
 یا محمد یا ابا القاسم فہما ہم اللہ عن ذلک اعظما للنبیِّ فقا لُوا یا نبی اللہ
 یا رسول اللہ واخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ لَا تَجْعَلُوْا دُعَاءَ
 الرَّسُوْلِ الْخ یعنی کد عاء احدکم اخاه باسمہ ولكن قروه و غطوه و قولوا یا رسول اللہ
 یا نبی اللہ واخرج ابن ابی شیبہ و عبد بن یزید ابن جریر وابن المنذر ابن ابی حاتم
 عن مجاہد فی الایۃ قال امرکم ان یدعوه برسول اللہ فی لین و تواضع ولا یقولوا یا محمد
 فی تجہم واخرج عبد الرزاق و عبد بن حمید وابن المنذر وابن ابی حاتم عن قتادہ
 فی الایۃ قال امر اللہ ان یہاب نبیہ وان یجلی وان یعظمہ ان یفخمہ ویشرفہ ترجمہ

بعض لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف نام اور کنیت کے ساتھ پکارتے تھے جیسے کوئی اپنے بھائی کو پکارتا ہے پس منع فرمایا حق تعالیٰ نے اس مقصود یہ کہ کل عجز و نیاز کے ساتھ یا رسول اللہ اور یا نبی اللہ کہہ کے پکارا کریں جس سے عظمت و شرف اور تعظیم و توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر ہوا کرے۔ انتہی لخصاً۔ الحاصل حق تعالیٰ کو انتی بات بھی ناگوار ہے کہ اپنے حبیب کیم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص نام لے کر پکارے اور طرفہ یہ ہے کہ خود حق تعالیٰ نے بھی تمام قرآن شریف میں حضرت کو نام کے ساتھ کہیں خطاب نہ فرمایا بلکہ جب خطاب کیا یا ایہا النبی وغیرہ صفات کمالیہ ہی ذکر کئے۔ جیسے صاف ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم کرانا حق تعالیٰ کو منظور ہے۔ ورنہ وہی حضرت آدم اور دوسرے انبیاء نے اولوالعزم علیہم السلام ہیں کہ جنگو باوجود اس جلالت شان کے نام ہی کے ساتھ برا بربطاب ہوا کیا۔ جیسا کہ قرآن شریف سے ثابت ہے۔ شعر

یا آدم است یا پدر انبیا خطاب	یا ایہا النبی خطاب محمدی اصف
------------------------------	------------------------------

یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ قرآن شریف میں گویا ایک قسم کا التزام نعت نبوی کا کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ مقصود اسی سے ہی ہوتا ہے کہ مناد اپنی ذات سے ندا کرنے والے کی طرف متوجہ ہو تو چاہیے کہ ندان الفاظ کے ساتھ ہو جو منادی کی ذات پر دلالت کریں۔ اس مقصود کے پورا کرنے میں علم یعنے نام درجہ اول میں سمجھا جائے گا۔ کیونکہ اصلی غرض اس سے یہی ہے کہ ذات پر دلالت کرے۔ پھر کسی خاص صفت کے ساتھ ندا جو جائز ہے

اسکی یہی وجہ ہوگی کہ اُس سے ذات پر دلالت ہو جاتی ہے جو اس مقام میں مقصود بالذات ہے ورنہ معنی وصفی جو زاید علی الذات اور مقتضی کثارت ہیں اُس کو ندا کے ساتھ جو مقتضی تعین ہے کوئی مناسبت نہیں۔ بہر حال منادی کا علم ذکر نہ کر کے اوصاف جو ذکر کئے جاتے ہیں وہاں دو مقصود پیش نظر ہوتے ہیں۔ ایک توجہ منادی کی دوسری تو صیغہ اگرچہ کہ باقتبار ندا کے تو صیغہ ایک امر زاید ہے لیکن اس وجہ سے کہ قصداً اوصاف ذکر کئے جاتے ہیں تو صیغہ بھی وہاں ایک امر متقل اور مقصود بالذات ہو جاتی ہے۔ اب اس تقریر کو مآخض فیہ پر منطبق کیجئے کہ حق تعالیٰ نے جو اوصاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ندا کے ساتھ ذکر کئے ہیں اگرچہ کہ وہاں ندا مقصود بالذات ہے۔ مگر خاص اوصاف ہی کو ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ نعت بھی ایک مقصود اصلی اور مستقل براہ ہے ورنہ مثل اور انبیاء علیہم السلام کے نام مہلک کے ساتھ ندا فرماتا پھر جب تمامی قرآن شریف میں یہ التزام کیا گیا تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو کس قدر نعت شریف کا اہتمام منظور ہے شعر

باوصافش رسیدن کے توانند انبیا اور کہ تا نقش نمیکویدہ سخن از خدا اور

دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْ كَمَا تَرَاهُمْ اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت کہو راعنا اور کہو انظرنا انتہی۔ درمشور میں اس آیت کی تفسیر میں یہ روایتیں نقل کی ہیں اخراج الامام النذہ

وابن ابی حاتم عن ابی مخر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذہب ادادہ من کانت لہ حاجۃ من المؤمنین فقالوا راعنا سمعک فاعظم اللہ رسولہ ان یقال

ذلک و اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی عن ابن عباسؓ فی قوله تعالی لا تقولوا
 راعنا قال کانوا یقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم راعنا سمعک انما راعنا کقولک راعنا
 و اخرج ابن جریر و ابن المنذر عن السدی قال کان رجلاً من الیہودی مالک
 بن الصیف و رفاعۃ بن زید ذلّیا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وہا یکلمناہ راعنا
 سمعک و اسمع غیر مسیح فظن المسلمون ہذا شی کان اہل الکتاب یظنّون انیادہم
 فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فانزل اللہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا راعنا
 الا یہ و اخرج ابو نعیم فی الدلائل عن ابن عباسؓ فی قوله لا تقولوا راعنا ذلک انہ
 سب بلغۃ الیہود فقال تعالی قولوا انظرنا یرید اسمعنا فقال المؤمنون بعد ہا
 من سمعتموہ یقولہا فاضربوا عنقہ فانتم الیہود بعد ذلک ترجمہ ابن عباسؓ وغیرہ
 سے روایت ہے کہ بعض یہود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرتے تو
 اثنائے کلام میں لفظ راعنا کہا کرتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہماری بات
 کی مراعات کیجئے اور سماعت فرمائیے۔ مسلمانوں نے سمجھا کہ شاید یہ کوئی عمدہ
 بات ہے اور اہل کتاب اسکو انبیاء کی تعظیم میں کہا کرتے ہیں اس لئے اس کا استعمال
 شروع کیا۔ مگر اس وجہ سے کہ یہ کلمہ لغت یہود میں دشنام کے محل میں بھی مستعمل تھا
 حق تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا۔ پھر تو مسلمانوں نے یہ حکم دے دیا کہ جس سے
 یہ کلمہ سنو اس کی گردن مار دو۔ اس کے بعد پھر کسی یہودی نے یہ کلمہ نہ کہا انتہی
 لخصاً حاصل یہ کہ ہر چند صحابہ اس لفظ کو نیک نیتی سے تعظیم کے محل میں
 استعمال کیا کرتے تھے۔ مگر چونکہ دوسری زبان میں گالی تھی۔ حق تعالیٰ نے
 اس کے استعمال سے منع فرمادیا۔ اب یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس لفظ

میں کنایہ بھی تو ہیں مراد نہ تھی بلکہ صرف دوسری زبان کے لحاظ سے استعمال اُس کا
 ناجائز ٹھہرے تو وہ الفاظ ناشائستہ جیسے صراحتہ کسر نشان ہو کیونکر جائز ہوں گے
 اگر کوئی کہے کہ مقصود ممانعت سے یہ تھا کہ یہود اس لفظ کو استعمال نہ کریں تو
 ہم کہیں گے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے مگر اس میں شک نہیں کہ نہی صراحتہ خاص مومنین
 کو ہوئی جن کے نزدیک یہ لفظ محل تعظیم میں مستعمل تھا اسی میں نہ یہود کا ذکر ہے۔
 نہ اُن کے لغت کا۔ اگر صرف یہی مقصود ہوتا تو مثل اور اُن کی شرارتوں کے اس کا
 ذکر بھی یہیں ہو جاتا۔ صرف مومنین کو مخاطب کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
 قسم کے الفاظ نیک نیتی سے بھی استعمال کرنا درست نہیں پھر سزا اُس کی
 یہ ٹھیرائی گئی کہ جو شخص یہ لفظ کہے خواہ کافر ہو یا مسلمان اُس کی گردن ماری جاوے
 بالقرض اگر کوئی مسلمان بھی یہ لفظ کہتا تو اس وجہ سے کہ وہ حکم عام تھا بیشک مارا
 جاتا اور کوئی یہ نہ پوچھتا کہ تم نے اُس سے کیا مراد لی تھی۔ اب غور کرنا چاہیے کہ جو
 الفاظ خاص تو ہیں کے محل میں مستعمل ہوتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت استعمال کرنا خواہ صراحتہ ہو یا کنایہ کس درجہ قبیح ہوگا اگر صحابہ کے ردِ رد
 جن کے نزدیک راعنا کہنے والا مستوجب قتل تھا کوئی اس قسم کے الفاظ کہتا تو
 کیا اسکے قتل میں کچھ تامل ہوتا یا یہ تاویلات بارہ مفید ہو سکتیں؟ ہرگز نہیں
 مگر اب گویا ہو سکتا ہے سوائے اس کے کہ اُس زمانہ کو یاد کر کے اپنی بے بسی پر دیا
 کریں۔ اب وہ پرانے خیالات والے پختہ کار کہاں جن کی حمیت نے اسلام
 کے جھنڈے مشرق و مغرب میں نصب کر دیے تھے۔ ان خیالات کے جھلکتے
 ہوئے چراغ کو آخری زمانہ کی ہوا دیکھ نہ سکی۔ غرض میدان خالی پا کر

جس کا جی چاہتا ہے کمالِ جرات کے ساتھ کہہ دیتا ہے۔ پھر اس دلیری کو دیکھئے۔
 کہ جو گستاخیاں اور بے ادبیاں جو قابلِ سزا تھیں۔ انہیں پر ایمان کی بنا قائم
 کی جا رہی ہے جب ایمان یہ ہو تو بے ایمانی کا مضمون سمجھنے میں البتہ غور و تامل
 درکار ہے۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی حق تعالیٰ نے ایک قسم کی تادیب کی
 ہے قولہ تعالیٰ مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُوَدُّوا دَرَسُوهُ اللَّهُ وَلَا تَنْتَحِجُوا
 أَذْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذِكْرَكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنَّ تَبَدُّلَ
 نَسَبًا أَوْ تَحْفُوهَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ترجمہ نہیں لائق ہے تم
 کو کہ ایذا دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نہ یہ کہ نکاح کرو تم ان کے
 ازواجِ مطہرات کو کبھی بعد ان کے یقیناً یہ بہت بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک اگر ظاہر کرو تم کچھ یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے انتہی درغشور
 میں لکھا ہے اخرج البيهقي في السنن عن ابن عباس قال قال رجل من صحاب النبي

صلی اللہ علیہ وسلم تو قد مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت عایشہ ادا سلم
 فانزل اللہ تعالیٰ ما کان لکم ان تو ذوار رسول اللہ لایہ ترجمہ روایت ہے ابن عباس
 سے کہ صحابہ میں سے کسی شخص نے کہا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال فرما
 دینگے تو عایشہ یا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کرے گا اس کے ساتھ ہی
 یہ آیت شریفہ نازل ہوئی مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُوَدُّوا دَرَسُوهُ اللَّهُ وَلَا تَنْتَحِجُوا
 اس میں شک نہیں کہ کسی کے وفات کے بعد اسکی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا عموماً
 جائز ہے۔ اور جنہوں نے سادگی سے یہ بات کہی تھی صحابی تھے۔ جن کا نام بھی
 بعض روایات میں مذکور ہے اب انکی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ کسی قسم کا

خیال فاسد کیا ہو یا وجود اسکے جو یہ عقاب ہو رہا ہے اس سے ظاہر ہے کہ خیال بھی خالی
ازیے ادبی نہ تھا۔ کیونکہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت و غیرت کا
کچھ خیال نہ کیا اور یہ نہ سمجھا کہ جو بات حضرت کی زندگی میں ہے بعد وفات
شریف کے بھی ابدالا باد وہی بات ہے۔ اب اس عقاب کو دیکھئے کہ اس
میں کس قدر تشدد کیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات کو صرف دل میں لانا بھی ایک
امر خطرناک قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ اس موقع میں جو ارشاد ہے (کہ جو
کچھ تم ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے) ظاہر ہے کہ مقصود اس
سے تحریف ہے ورنہ کات اللہ بِکُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ کہنے کی ظاہر کوئی ضرورت
نہ تھی **الحاصل** حرام ہونا ازواج مطہرات کا تہامی امت پر بعد وفات شریف
کے دلیل واضح اس پر ہے کہ حرمت و تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد
وفات شریف کے بھی بحال خود ہے اگر کہا جائے کہ نکاح ازواج مطہرات کا
بعد وفات شریف کے اس لئے درست نہ تھا کہ حضرت زندہ موجود ہیں۔ تو
ہم کہیں گے کہ یہ امر واقعی ہے مہیں بھی اسمیں کچھ کلام نہیں لیکن اگر صرف یہی جہ
ہوتی تو شہد کی بیویوں کا نکاح بھی درست نہ ہوتا جن کی حیات بھی نصوص
قطعیہ سے ثابت ہے کما قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ سِمْ عَلَیْہِمْ نِکَاحِ مَذکور کی مانعت
اسوجہ سے تھی کہ حرمت و عزت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد وفات کے بھی دلوں
میں حکم ہے اور کوئی مسلمان اس قسم کا خیال بھی نہ کرے جس میں کسی قسم کی بجا دبی
لازم آجائے اور اس آیت شریفہ میں بھی ادب کی تعظیم کی گئی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى
طَعَامٍ غَيْرٍ نَظِيرِهَا إِنَاءَةٌ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا أُطْعِمْتُمْ
فَا نْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ
فَيَسْتَكْفِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَكْفِي مِنْ الْحَقِّ تَرْجُمَهُ اے وہ لوگو جو ایمان لائے
مت جاؤ گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مگر جو حکم ہو کھانے کے واسطے نہ انتظار کرو یا
اسکے پکینے کا لیکن جب بلا سے جاؤ تم تب جاؤ اور جب کھا چکو تو متفرق ہو جاؤ۔
اور مت بیٹھے رہو باتوں میں جی لگائے ہوئے البتہ یہ کام ایذا دیتا ہے۔ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کو اور شرم کرتے ہیں وہ تم سے اور اللہ تعالیٰ انہیں شرم کرتا ہے۔ حق
بات سے انتہی حاصل یہ کہ ایک بار بعض صحابہ کھانا کھانے کے بعد دولت خانہ
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھوڑی دیر ٹھہرے رہے چنانچہ اس قسم
کی عادت بھی ہے۔ ان کی وجہ سے نہ حضرت اپنے مشاغل میں مصروف ہو سکے
نہ مروت سے کچھ فرما سکے غرض یہ کہ یہ امر کسی قدر باعث گرائی خاطر ہوا ساتھ ہی
حق تعالیٰ نے یہ حکم قطعی نازل فرما دیا جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جس چیز سے
گرائی خاطر مبارک یا کسی قسم کا ملال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا ہو حق تعالیٰ
کو کمال ناپسند اور نہایت ناگوار ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ شاید بعض لوگ یہ
سمجھتے ہوئے کہ قرآن شریف صرف توحید اور احکام معلوم کرانے کے لئے ہے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے ہی غرض ہے اور قرآن سے
یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے اتباع کی مثال ایسی سمجھی جاتی ہے جیسے کوئی
شخص راستہ جانتے والا چلا جا رہا ہو تو اُس کے پیچھے پیچھے چلنا منزل مقصود

نہت پہنچ جانے کے لئے کافی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ پیچھے چلنے والے کو ضرور نہیں
 کہ اس کا ادب بھی کیا کرے۔ مگر یقین ہے کہ جب ان آیات میں غور و تامل کیا
 جائیگا۔ تو ضرور یہ بات معلوم ہو جائے گی۔ کہ قرآن شریف علاوہ ان احکام کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور آداب بھی معلوم کراتا ہے۔ یا یوں کہئے
 کہ یہ ادب منجملہ ان احکام کے ہے۔ جن کے بیان کی کفالت قرآن شریف
 کر رہا ہے۔ اب یہاں قیاس کی ضرورت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی ادنیٰ گرائی خاطر کا لحاظ حق تعالیٰ کو اسقدر ہے کہ جن امور ذاتی
 میں شرم سے کچھ نہ فرما سکیں خود اپنے کلامِ تعلیم میں مقصود حضرت کا مع
 شے زاید بیان کر کے ان امور سے زجر فرمادیتا ہے تو وہ سراسر کسر شان کی
 باتیں جن سے طبع غیور کو رنج پہنچے اور باعث ملال و غضب ہوں کس قدر
 غیرت و غضب الہی کو جوش میں لاتی ہوں گی۔ اس حدیث کو دیکھئے کہ بعض
 لوگ جو عطا و کرم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف ظاہر کرتے نہ تھے جس
 کسی قسم کا ملال حضرت کو ہوتا تھا اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ عطیہ ان کے حق
 میں آتش و دوزخ بنا دیا گیا۔ چنانچہ حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔
 عن عمر قال دخل رجلان علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالأقی شئ قد عا
 لہما بدینارین فاذا ہما شینان خیر ا فقال صلی اللہ علیہ وسلم لکن فلان ما یقول ذلک
 ولقد اعطیتہ ما بین عشرة الی مائۃ فما یقول ذلک فان احدکم یمخرج یمدقمة
 من عندی متابطا وانما ہی لہ نار فقلت یا رسول کیف تعطیہ وقد علمت انہ
 لہ نار قال فما اصنع یا یوں الا ان یساوونی ویائی اللہ لی البخل تترجمہ روایت ہے

عمر سے کہ دو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کچھ مانگے حضرت نے انکو دودینار منگوادے جسپر انہوں نے حضرت کی ثنا و صفت کی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ تو دوسہ دینار پر ثنا کرتے ہیں میں نے فلاں شخص کو دس سے سوتاک دے مگر اس نے اس قسم کی ایک بات نہ کی جو شخص مجھ سے صدقہ لے کر بغل میں دبائے ہوئے باہر جاتا ہے۔ وہ اس کے حق میں آگ ہے۔ عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر آپ ایسے لوگوں کو کیوں دیتے ہو حالانکہ آپ جانتے ہو کہ وہ ان کے حق میں آگ ہے۔ فرمایا کیا کروں لوگ مجھ سے مانگنا نہیں چھوڑتے اور حق تعالیٰ نہیں چاہتا۔ کہ مجھ میں بخل پایا جائے انتہی مختصاً حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث اور اس کے کئی شواہد نقل کئے ہیں اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔ کہ جب ادنیٰ گرائی خاطر اور ملاں میں یہاں تک توبت پہنچ گئی۔ تو ایذا رسانی کا کیا حال ہوگا۔ دیکھ لیجئے۔ خود حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی النَّبَاِ وَآخِرُ کَلَامٍ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا ترجمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو لعنت کی اللہ تعالیٰ نے ان پر دُنیا اور آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے ان کے واسطے عذاب رسوائی کا انتہی۔ اگرچہ بغل ہر حق تعالیٰ نے اپنے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی کی یہ سزا مقرر فرمائی ہے۔ مگر درحقیقت کس کی مجال ہے کہ حق تعالیٰ کو ایذا پہنچا سکے قال اللہ تعالیٰ لَنْ مَّا فِی السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کُلٌّ لَّهٗ قَانِیْنَ اور امان بخاری کتاب خلق افعال عباد میں نقل کرتے ہیں عن خدیجہؓ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ

علیہ وسلم ان اللہ یصنع کل صانع و صنعتہ و تلبا بعضهم عند ذلک واللہ خلقکم
 و ما تعلمون فاخبر ان الصناعات و الہا مخلوقہ ترجمہ روایت ہے حدیث
 سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے ہر صانع کو
 اور اس کی صنعت کو اور پڑھی بعضوں نے یہ آیت وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ و مَا تَعْلَمُونَ
 یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تم کو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو۔ اس میں خبر دی کہ سب کام
 اور کام کرنے والے مخلوق ہیں انتہی اس صورت میں یہ سزا صرف آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ایذا دینے کی ہوئی اور حق تعالیٰ نے جو اپنا نام مبارک اس آیت شریفہ
 میں ذکر فرمایا مقصود اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔ چنانچہ
 بیضاوی شریف میں ہے۔ ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ بان یر تکبوا
 یکرہانہ من الکفر و المعاصی او یؤذون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکسر
 رباعیۃ و قولہم شاعر مجنوں و سخود لک و ذکر اللہ للتعظیم لہ۔ یا یوں کہئے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا حق تعالیٰ کو ایذا دینا ہے۔ چنانچہ
 ارشاد فرماتے ہیں۔ عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 اذی شعرة منی فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ رواہ ابن عساکر ابی کنز
 العمال ترجمہ روایت ہے۔ علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جس نے ایذا پہنچائی۔ میرے ایک بال کو تو اس نے مجھ کو ایذا دی۔ اور
 جس نے مجھ کو ایذا دی تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی انتہی۔
 رہی وہ مثال جس کا مطلب یہ تھا کہ مقصود کو پہنچنے کے لئے صرف ہادی کا
 اتباع کافی ہے نہ محبت و تعظیم۔ سو یہ مثال یہاں بالکل صادق نہیں آسکتی

اس لئے کہ اس مثال کی یہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ اگر اس قسم کے ہادی کا اتباع کرنے والا دل میں اس سے بغض بھی رکھے مگر پیچھے پیچھے چلے جائے تو بھی منزل مقصود کو پہنچ جائے گا۔ اور یہاں یہ بات بالکل ممکن نہیں۔ کیونکہ یہاں بعض تو کیا اگر محبت اور جان نثاری میں کسی قدر کسر رہ جائے۔ تو مقصود تک پہنچنا تو ایک ہمارے دور دراز ہے۔ سردست ایمان ہی کے صادق آنے میں دشواری پڑ جائے گی۔ دیکھ لیجئے خود حضرت کیا فہماتے ہیں۔ عن

عبداللہ بن ہشام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسه رواہ احمد ذکرہ فی کنز العمال میں اس سے معلوم ہوا کہ راہ خدا کا چلنے والا مثل اس شخص کے نہیں ہو سکتا جو ضرورۃً ہر کسی تکس کے ساتھ ہوئے اور کسی گاؤں کو پہنچ جائے۔ دوسری خرابی اس مثال میں یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے صرف اتنا ہی مقصود ہے۔ کہ راستہ معلوم ہو جائے جس کو بیان فرما دیا اب حضرت سے کچھ غرض اور احتیاج باقی نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے۔ کیونکہ کوئی آدمی انبیاء تک قیامت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ حدیث شفاعت سے جو مشہور اور صحاح میں وارد ہے۔ ظاہر ہے کہ اُس سختی اور پریشانی کی حالت میں تمام اولین و آخرین انبیاء نے التجا کریں گے۔ کہ کچھ راستہ نکالیں۔ مگر کسی سے کچھ نہ ہو سکے گا۔ آخر سب محتاج اس بات کے ہوں گے کہ ہمارے حضرت لب شفاعت ہلا دیں۔ چنانچہ ہمیں سے انکی سب مشکلیں آسان ہوں گی اور حرام ہے کہ جنت کا دروازہ

کسی دوسرے کے واسطے کھلے جب تک حضرت وہاں تشریف نہ لے جائیں۔ چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرمت الجنة علی
 الانبیاء کلہم حتی ادخلہا وحرمت علی الامم کلہم حتی تندخلہا امتی قط فی الافراد
 قال الحافظ بن حجر فی اطرافہ وہو صحیح علی شرط کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت
 ہے عمر فرمے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت حرام ہے انبیاء پر
 جب تک میں اُس میں داخل نہ ہوں اور حرام ہے تمام امتوں پر جب تک میری
 امت اُس میں داخل نہ ہو اور حافظ ابن حجر نے اطراف میں لکھا ہے کہ یہ
 حدیث صحیح ہے شرط حاکم پر انتہی۔ اب بتائیے کونسا مسلمان اولین و آخرین سے
 ہوگا جسکو منزل مقصود تک پہنچنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف احتیاج
 نہ ہو۔ اس مضمون کی احادیث انشاء اللہ تعالیٰ بحسب موقع آئندہ لکھی
 جائیں گی۔ اور اس آیت شریفہ میں بھی ایک قسم کے ادب ہی کی تعلیم ہے قال
 اللہ تعالیٰ فَلَا وَدَّ بَلَّکَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یَحْکُمُوْکَ فِیْمَا شَجَرَ بَیْنَهُمْ
 ثُمَّ لَا یُحْجِدُوْا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَزَجًا فِصَیْتُ وَیَسْلَمُوْا اَسْلَیْمًا۔ ترجمہ پس
 قسم ہے آپ کے رب کی کہ اُن کو ایمان نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ حاکم جانیں آپ کو
 اُس چیز میں کہ جھگڑیں آپس میں اور نہ پاویں جی میں تنگی اُس چیز سے کہ حکم کریں
 آپ اور ان لیویں فرمانبرداری کے ساتھ انتہی۔ یہ بات تو ہر شخص جانتا
 ہوگا۔ کہ مقدمہ ہار دینے والے کے دل پر کس قدر صدمہ گزرنا ہوگا۔ کہ صرف
 اُس خیال سے بے دریغ رو پیہ صرف کرنا اُس بدمعشہ دشوار نہیں ہوتا اور
 بعض وقت غیرت و حمیت والوں کو طرف مقابل کے غلبہ اور اپنی مغلوبی کے

وقت جان سے گزر جانا بھی آسان دکھائی دیتا ہے۔ خصوصاً اہل عرب کو جس کی غیرت و حمیت کے دفاع سے کتابیں بھری ہوئی ہیں۔ ایسے حمیت والوں کو یہ حکم ہو رہا ہے کہ اگر کسی کے خلاف مرضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرمادیں جس میں حمیت طرف ثانی کی رہی تو بھی لازم ہے کہ اُس حکم کو اس طور سے مانے کہ دل کی کیفیت بدلنے اور تنگدلی آنے نہ پائے۔ اور اس کے ساتھ تصریح اس امر کی بھی کی گئی۔ کہ جہاں دل کی کیفیت بدلی تو سمجھ جاؤ۔ کہ ہنواؤ اُس دل میں ایمان آیا ہی نہیں۔ ہر چند یہ بات سمجھ میں نہ آئے گی۔ کہ باوجود اس کے کہ تنگدلی کا سبب موجود ہو یعنی حکم خلاف مرضی پایا جائے اور دل کی کیفیت نہ بدلے یہ کیونکر ہو سکے گا۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ قابل تسلیم ہے۔ کہ دل کی کیفیتیں مثل خوشی غمی وغیرہ آدمی کے اختیار سے باہر ہیں۔ لیکن اس کو توں سمجھنا چاہیئے کہ جب کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہوتی ہے۔ تو اُس کی کوئی بات بُری نہیں معلوم ہوتی۔ مثل مشہور ہے ضرب اُکھیب زبیب پھر صحابہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال محبت کو مدار ایمان سمجھتے تھے۔ اُن کو حکم عالی سے تنگدلی کیونکر ہو سکتی تھی۔ الحاصل یہ آیہ شریفہ اہل اسلام کو ایک محک امتحان عطا فرمائی ہے۔ جس سے نقد محبت و ایمان کا امتحان ہو جایا کرے۔ اور ضعیف الایمان لوگوں کو اس میں یہ ادب سکھایا گیا کہ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو چاہیئے۔ کہ تکلف اپنے باطن کو ادب کے ساتھ آراستہ کیا کریں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر نارضی ظاہر کرنا یا دل میں رکھنا کمال درجہ کی بے ادبی ہے۔ اور اسی آیت شریفہ

میں بھی ادب سکھایا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا
 يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ۚ يَعِظُكُمُ
 اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ترجمہ اور کیوں نہ جب
 تم نے اسکو سنا تھا کہا ہوتا ہمکو نہیں لائق کہ منہ پر لائیں یہ بات اللہ تو پاک ہے
 یہ بڑا بہتان ہے۔ اللہ تعالیٰ تم کو سمجھاتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کبھی اگر ہو تم
 ایمان والے انتہی۔ منافقوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نسبت
 ایک ایسی بات مشہور کی تھی جسکی حکایت بھی مذموم سمجھی جاتی ہے جب ہر طرف
 اُس کا چرچا ہونے لگا صحابہ نے بھی اس خبر کو حیرت سے آپس میں ذکر کیا ہر چند آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر میں نہایت علم کو کام فرمایا۔ مگر حق تعالیٰ کو یہ کب
 گوارا تھا کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموس میں کسی قسم کا
 دہشتہ مسلمانوں کے خیال میں لگے ساتھ ہی غیرت کبریائی کی جوش میں آئی اور کمال
 غتاب سے فرمایا کہ اس خبر کے سنتے ہی تم نے یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے
 پھر فرمایا کہ خدا کا فضل تھا کہ تم نہ بچ گئے ورنہ سخت عذاب میں مبتلا کئے جاتے چنانچہ
 ارشاد ہوتا ہے وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِ ۚ
 وَتَقُولُونَ بَا خَوَّاهُكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ تَحْسَبُونَهُ
 هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ۔ ترجمہ اگر نہ ہوتا اللہ تعالیٰ کا فضل تم
 پر دنیا اور آخرت میں تو البتہ پہنچتا تم کو اس چرچا کرنے میں عذاب بڑا جب لینے
 لگے تم اس خبر کو اپنی زبانوں پر اور بولنے لگے اپنے منہ سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں

اور تم سمجھتے ہو اُس کو ہلکی بات اور وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہے انتہی۔
 اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے یہ خبر اُڑائی تھی منافق تھے۔ جیسا کہ اس آیت شریفہ
 سے معلوم ہوتا ہے وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ جس
 کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن ابی ابن سلول ہے
 جو سرغنہ منافقوں کا تھا۔ مگر صحابہ یہ تو جانتے ہی نہ تھے کہ وہ لوگ منافق ہیں کیونکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (جن کو دشمنوں کی بھی پردہ درمی منظور نہ تھی)
 منافقوں کے نام عموماً بتلائے نہ تھے جس سے سننے والے جان لیتے کہ غشا اس
 خبر کا انہیں موزیوں کا خبث باطن ہے پھر ان حضرات کے نزدیک کونسی دلیل
 تھی جس سے اس خب کی قطعاً تکذیب کر دیتے اور اس عام شہرت کو باطل
 سمجھتے۔ اگر نفس خبر کو دیکھتے تو شرعاً اور عرفاً ہر طرح سے محمل صدق و کذب
 ہے اور اگر خبروں کے تعدد اور خبر کی شہرت کا لحاظ کیجئے۔ تو دوسری جانب
 کی ترجیح ہوتی جاتی ہے۔ یاد جو داس کے کلام الہی جو زجر و توبیخ کر رہا ہے
 کہ اُس کی تکذیب میں تا مل کیوں کیا۔ پھر اُس پر علاوہ یہ سرزنش کہ خدائے
 تعالیٰ کا فضل تھا۔ جو بچ گئے۔ ورنہ اس معاملہ میں سخت عذاب نازل
 ہوتا اس کی کوئی وجہ ظاہر معلوم نہیں ہوتی۔ سو اب اُس کے کہ پاس
 ادب میں تساہل کیا گیا مقتضائے ادب اور حسن عقیدت ہی تھا کہ صاف
 کہہ دیتے۔ کہ ازواج مطہرات جن کو ایک خاص نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ حاصل ہے اُن کی شان میں ہم ایسا گمان فاسد ہرگز نہیں
 کر سکتے اس خبر کی تکذیب کے واسطے یہ ایک قسمینہ ایسا کافی و دافی تھا۔

کہ اسکے مقابل اگر ہزار شہرت ہو قابل التفات نہیں الحاصل اس معاملہ میں ایک قسم کی کسر شان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم آتی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مسلمانوں کی تادیب کر دی گئی اور اس کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا کہ ہمیشہ اس قسم کے امور سے احتراز اور اجتناب کیا کریں۔ چنانچہ ارشاد ہے
 يَعْظُمُكَمُ اللَّهُ اَنْ تَعُوْذُوْا بِالْمِثْلِهِ اَبَدًا اِنَّ كُنْتُمْ هُمْ هٰمِیْنَ اِگرچہ کہ سوائے اس کے اور بہت آیات ہیں جن میں تعلیم ادب کی گئی ہے۔ مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفا کر کے اب چند وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جن سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب کرنا ثابت ہے اگر اہل ادب ان احادیث کو اپنا پیشوا بنالیں تو بیشک بلا خوف و خطر منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں و ارقطی نے کتاب المجتبیٰ میں روایت کیا ہے۔ عن ابی

جہم قال اقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بیہر جمل امانہ من غائط و

بول فسلط علیہ فلم یرد علی السلام فضرب الخایط بیہرہ فمسح بہا وجہہ

ثم ضرب اخری فمسح ذراعیه الی المرفعین ثم رد علی السلام و فی حدیث

ابن عمر و قال ابنہ لم یمنعنی ان ارد علیک السلام الا انی لم اکن علی طہور ترجمہ

روایت ہے ابی جہم سے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاجت بشری

سے فارغ ہو کر بیڑ جل کی طرف سے تشریف لارہے تھے میں نے سلام عرض کیا۔

حضرت نے جواب اُس وقت نہ دیا پھر تیمم کر کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ سلام

کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ تھی سوائے اس کے کہ مجھے طہارت نہ تھی

انتہی مختصا ظاہر ہے کہ لفظ وعلیکم السلام کوئی آیت قرآنی نہیں۔ جس کے

پڑھنے کے لئے طہارت کا اہتمام کیا جائے اگرچہ حدیث اصغر سے طہارت قرأت
 آیت کے واسطے بھی شرط نہیں۔ مگر چونکہ سلام حق تعالیٰ کا نام ہے اس وجہ سے
 بلا طہارت اس کو زبان پر جاری کرنے سے تاہل فرمایا۔ اور گویا اس سے تعلیم
 بھی مقصود تھی۔ کہ ایسے امور سے گواہت ہو احترام کرنا اولیٰ اور انسب ہے
 اور سنی ابو داؤد میں یہ روایت ہے۔ عن ابن عمر قال اتی نصر بن یہود فسدعوا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی القفت فاتاہم فی بیت المدراس فقالوا
 یا ابا القاسم ان رجلاً منازنا بامراة فاحکم بینہم فوضعا الرسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وسادة تجلس علیہا ثم قال ایتونی بالتوراة فاتی بها فتزع الوسادة
 من تحته ووضعت التوراة علیہا وقال آمنت بک وبن انزلک ثم قال ایتونی
 با حکمک فاتی بفتی شباب ثم ذکر قصۃ الرجم نحو حدیث مالک عن نافع -
 ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے چند شخص قوم یہود سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ قفت تک تشریف لے چلیں۔
 رہو ایک مقام مدینہ کے قریب ہے چنانچہ حضرت بیت مدراس میں تشریف
 لے گئے اور مندر پر تشریف رکھے جو حضرت کے لئے بچھائے گئی تھی پھر انہوں نے
 عرض کی کہ ہم میں سے ایک شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اس باب
 میں آپ حکم فرمائیں کہ کیا سزا دی جائے۔ حضرت نے اُن سے توریت منگوائی
 جب وہ لائی گئی۔ تو حضرت مندر سے علیحدہ ہو کر اس پر توریت رکھ دی پھر فرمایا
 کہ میں تجھ پر اور جس نے تجھ کو نازل کیا اُس پر ایمان لایا پھر فرمایا کہ کسی ایسے شخص
 کو بلاؤ جو تم میں بڑا عالم ہو چنانچہ ایک جوان آیا اور رجم توریت سے ثابت

کر دیا۔ جس کا یہود کو انکار تھا انتہی لخصاً۔ اس حدیث سے ثابت ہے کہ
 باوجودیکہ اُس زمانہ میں تو ریت تحریف و تہیافت سے خالی نہ تھی۔ مگر حضرت نے
 اُس کا بھی ادب کیا۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت ہے جس کو
 کنز العمال میں نقل کیا ہے عن جابر قال دخلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مکۃ ففی البیت وحول البیت ثمانۃ وستون صنما تعبد من دون اللہ فامر بہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکبت کلہا بوجہ ہاشم قال جابر الحق وزہق الباطل
 ان الباطل کان زہوقا ثم دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیت فصلى
 فیہ رکعتین فرأی فیہ تمثال ابراہیم واسمعیل واسحق قد جعلوا فی یدہ ابراہیم
 الا لزام یتقسم بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قائلہم اللہ ما کان
 ابراہیم یتقسم بالالزام ثم دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بزرعفران فسلطہ
 بذلک التماثل شیئاً ثم رجمہ روایت ہے جابر سے کہ ہم مکہ معظمہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہوئے اُس وقت عین کعبہ شریف میں اور
 اُس کے اطراف تین سو ساٹھ بت تھے۔ جن کی پرستش ہوا کرتی تھی آنحضرت
 نے حکم فرمایا۔ جتنے بت تھے سب سرنگوں ہو گئے۔ پھر فرمایا جاء الحق وذهق
 الباطل اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا اس کے بعد خانہ کعبہ میں تشریف لے
 گئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق
 علیہم السلام کی تصویریں رکھی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کے ہاتھ
 میں تیردے رکھے ہیں جس سے کفار قال دیکھا کرتے تھے اور فرمایا خدا ان کو قتل
 کرے ابراہیم علیہ السلام تو تیروں قال نہیں لیتے تھے پھر حضرت نے زعفران منگو کر

تصویروں کو لگا دیا جس سے وہ مشتبہ ہو گئیں انتہی ظاہر ہے کہ یہ تصویریں بھی
بتوں ہی کے قطار میں تھیں جن کی توہین کا حکم ہو چکا تھا اور فی الواقع ان
تصویروں کو ان حضرات سے نسبت ہی کیا تھی وہ تو چند احمقوں نے اپنی
طبیعت سے جیسے چاہا بنا لیا تھا۔ مگر اتنی بات تو ضرور تھی کہ نام ان حضرات
کا وہاں آگیا تھا جس کے لحاظ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اگر مٹایا
بھی تو معطر زعفران سے ورنہ مٹانے والی چیزوں کی وہاں کچھ کمی نہ تھی سبحان
کس قدر پاس ادب تھا کہ جہاں بزرگوں کا نام آگیا پھر وہ چیز کسی درجہ
کی باطل ہی کیوں نہ ہو مگر اس کے ساتھ بھی خاص ایک قسم کی رعایت ادب
ہم کی گئیں جب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک
ایراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء سے بڑھا ہوا ہے۔ ایسی بے اصل چیز کے
ساتھ بلحاظ نام رعایت ادب کریں۔ تو ہم آخری زمانہ کے مسلمانوں کو کس درجہ
ادب ان آثار کے ساتھ کرنا چاہیے جن کا بطور واقعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف منسوب ہوتا لاکھوں مسلمانوں کے عقیدوں سے ثابت ہے۔ اگر ہم نے
فرض کیا کہ واقع میں وہ چیزیں منسوب بھی نہیں۔ مگر آخر نام تو آگیا اس کا
لحاظ بھی ضرور ہے۔ جیسا کہ اس حدیث سے ابھی ثابت ہوا طرفہ یہ ہے کہ اس
عقیدہ والوں کو الٹا مشرک بناتے ہیں اگر سلسلہ اس کلام کا بڑھایا جاوے۔
تو ظاہر ہے کہ انتہا اسکی کہاں ہوگی۔ اور بروایت ابی ایوب انصاری وغیرہ
یہ حدیث صحاح ستہ میں وارد ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
انتم الغائط لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط یعنی پیشاب

پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف پیٹھ اور مُنہ کرنے سے حضرتؑ نے منع فرمایا۔

اس سے صرف ادب قبلہ کا پیش نظر تھا۔ چنانچہ یہی بات صراحتہ بھی وارد ہے

کما فی کثر العمال عن سراقہ بن مالکؒ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اتی احدکم الغائط فلیکرم قبلتہ اللہ فلا یتقبلن القبلة رواہ حرب

بن اسمعیل والطبری والیو حاتم و عبد الرزاق موقوفاً مسنداً ترجمہ طبری اور

ابو حاتم اور عبد الرزاق وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ منہ مایا آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جادے کوئی شخص قضاے حاجت کو تو اللہ تعالیٰ کے

قبلہ کی تکریم اور بزرگی کرے اور مُنہ نہ کرے اس طرف اور اُسی میں یہ وایت

بھی ہے عن الحسن مرسلًا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جلس یبول

قبالة القبلة فذکر فحرف عنہا اجللاً لہا لم یمکن من مجلسہ حتی یغفر لہ رواہ الطبرانی

وفیہ کذاب ترجمہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سہواً پیشاب کے

وقت قبلہ کی طرف مُنہ کرے پھر یاد آئے ہی پھر جائے بخیاں تعظیم قبلہ کے تو قبل

اٹھنے کے بخشے جاتے ہیں۔ گناہ اُس کے انتہی اگر عقل نارسا سے کام لیا

جائے تو یہ بات سمجھی سمجھ میں نہ آئے گی کہ ان حالتوں میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ

کرنا منع کیوں ہوا خصوصاً اُس مقام میں جہاں سے کعبہ شریف سینکڑوں

ہزاروں کو جس دُور ہو۔ اگر اس موقع میں کوئی شخص کہے کہ کعبہ شریف

از قسم جمادات ہے اور اُسکی طرف حرف نماز میں متوجہ ہونا امثال امر کے لئے

کافی تھا ہمیشہ اُسکی تعظیم دل میں جملائے رکھنا اور سوائے حالت نماز کے

بھی اُس کا ادب کرنا کیا ضرورت تو اُس کا جواب یہ ہے۔ کہ اس قسم کے

امور میں عامیوں کے سمجھ کو کچھ دخل نہیں۔ جو لوگ آدابِ دانا ہیں ان کی خود طبیعت گواہی دیتی ہے کہ ذواتِ فاضلہ اور ماکنِ شریفہ کے ساتھ ہر حالت اور ہر وقت میں خواہ قریب ہوں یا بعید مودب رہنا ضرور ہے اور جس کی طبیعت میں یہ بات نہ ہو اگر طالبِ صادق ہے تو اس کو اتنا ضرور ہے کہ اس قسم کے تعلیمات میں غور اور فکر کیا کرے تاکہ معلوم ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے کسی بزرگِ کامل بالغِ النظر نے کہا ہے۔

ادبِ نفس ایہا الاحباب	طرقِ العشق کلمسا آداب
مایہ دولت ابداد است	پایہ رفعت خرداویست
چسیت آن داد بندگی دادن	برحد و خدائے استادن
قول و فعل از شنیدن و دیدن	بموازین شرع سنجیدن
باتق و خلق و شیخ دیار و رفیق	رہ سپردن بمقتضائے طریق
حرکات جوارج و اعضا	راست کردن بحکم دین ہدا
خطرات و خواطر و اہام	پاک کردن ز شوب نفس تمام
دین و اسلام در ادبِ طلبی است	کفر و طغیان ز شوم بے ادبی است

جب بیت اللہ شریف کو بسبب شرافتِ اضافت یہ مرتبہ حاصل ہو کہ ہر نزدیک اور دور واسے پر اس قسم کا ادب ضرور ٹھہرایا گیا۔ تو جس کو ذری بھی بصیرت ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ خاص حبیب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آداب کی کس قدر ضرورت ہوگی۔ ہر چند سوائے اس کے اور بہت آیات و احادیث وارد ہیں جن میں تعلیمِ ادب

کی گئی ہے مگر چونکہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفا
 کر کے اب چند آداب صحابہ کے نقل کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ ممکن نہیں کہ آداب
 ان حضرات کے کما بینغی تحریر میں آسکیں اس لئے کہ ادب ایک کیفیت قلبی
 کا نام ہے جس سے اقسام کے آثار و افعال ظہور میں آتے ہیں۔ اس کو بیان
 کرنا امکان سے خارج ہے مگر ان چند آثار کے بیان کرنے سے غرض یہ ہے
 کہ اہل اسلام ان حضرات کی کیفیت قلبی کو پیش نظر رکھ کر اس قسم کی کیفیت
 قلبی حاصل کرنے کو شش کریں۔ یہ بخاری شریف میں ہے۔ عن سہل بن
 سعد اسعدی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذہب الی بنی عمرو بن
 عوف یصلح بینہم فحانت الصلوۃ فجاء المودن الی ابی بکر فحفاہ اتصلی
 للناس فایقم قال نعم فصلی ابو بکر فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والناس
 فی الصلوۃ فخلص حتی وقف فی الصف فصفق الناس وکان ابو بکر لایلتفت
 فی صلوۃ فلما اکثر الناس التصفیق التفت فرأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فاشار الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اکت مکاتک فرفع ابو بکر
 رضی اللہ عنہ ید یہ فحمد اللہ علی ما امرہ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرف
 قال یا ابوبکر ما متعک ان تثبت اذا مر تک فقال ابو بکر ما کان لابن ابی قحافۃ
 ان یصلی بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مالی راتکم اکثر تم التصفیق من رابشی فی صلوۃ فلیسج فانہ اذا سجد التفت
 الیہ وانما التصفیق للنسار ترجمہ روایت ہے سہل بن سعد اسعدی سے کہ
 ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں صلح

کرانے کے واسطے تشریف لے گئے جب نماز کا وقت ہوا مؤذن نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھ کر اقامت کہی اور انہوں نے امامت کی اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہو گئے اور صف میں قیام فرمایا جب مصلیوں نے حضرت کو دیکھا دستکیں دیتے لگے اس غرض سے کہ صدیق اکبرؓ خبردار ہو جائیں کیونکہ ان کی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف دیکھتے نہ تھے۔ جب صدیق اکبرؓ نے دستکوں کی آواز سنی گوشہ چشم سے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اچھے بیٹے کا قصد کیا۔ حضرت نے اشارہ سے فرمایا کہ اپنی ہی جائے پر قائم رہو صدیق اکبرؓ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس نوازش پر کہ حضرت نے امامت کا امر فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا اور پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے رہ گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا کہ اے ابوبکر جب خود میں نے تمہیں حکم کر چکا تھا تو تم کو اپنی جائے پر کھڑے رہنے سے کون چیز مانع ہوئی عرض کیا یا رسول اللہ ابی قحذہ کا بیٹا اس وقت نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے بڑھ کر نماز پڑھائے انتہی المختصہ اور مسلم شریف میں ہے عن ابی سحاق قال سمعت البراء بن عازب یقول کتب علی بن ابی طالب الصلح بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بین المشرکین یوم الحدیبۃ فکتب ہذا کاتب علیہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا لا تکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلو تعلم انک رسول اللہ لم نقا تلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی امح فقال ما انا بالذی امحاه فمحاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ الحدیث ترجمہ روایت ہے براء بن عازبؓ نے کہ علیؓ کو اللہ وجہ نے جب وہ صلح نامہ لکھا جو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے اور کفار کے درمیان حدیبیہ کے دن ٹھہرا تھا جس میں یہ عبارت تھی
 ہذا ما کاتب علیہ محمد رسول اللہ مشرکوں نے کہا کہ لفظ رسول اللہ مت لکھو
 کیونکہ اگر رسالت مسلم ہوتی تو پھر لڑائی کیا تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس لفظ کو مٹا دو انہوں نے عرض کیا کہ میں وہ
 شخص نہیں ہوں جو اس لفظ کو مٹا سکوں حضرت نے خود اس کو اپنے ہاتھ سے
 مٹایا انتہی۔ اب یہاں تعمق نظر کی ضرورت ہے کہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو پیچھے بیٹھنے سے منع فرمایا اور علی کو رم اللہ وجہ
 کو لفظ موصوف ثمانے کا امر فرمایا تھا مگر ان حضرات سے امتثال نہ ہو سکا حالانکہ
 حق تعالیٰ فرمانا ہے مَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
 فَانْتَهُوا ترجمہ جو دیں تم کو رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) تو لو اسکو اور جس چیز سے
 منع کریں باز رہو انتہی اور دوسرے محل میں ارشاد ہوتا ہے۔ وَمَا كَانَتْ
 لَكُمْ مِنْ وَلَا مَوْهِتَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ
 الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا
 مُبِينًا ترجمہ اور کام نہیں کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ٹھہرائے اللہ اور اس
 رسول کچھ کام کہ ان کو رہے اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم چلا اللہ کے اور
 اس کے رسول کے سوا رہے بھولا صریح چوک کر انتہی یہاں ایک خلیجان پیدا ہوتا
 ہے جس کے دفعیہ کے لئے تعمق نظر درکار ہے وہ یہ ہے کہ اس کا تو انکار ہی
 نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات سے مدد حکمی عمل میں آئے وہ بھی کس موقع میں
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس روبرو سے حکم فرما رہے ہیں اور اس کا

بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ اُن حضرات میں گو یا سرتاجی کا مادہ ہی نہ تھا اس بڑھک
 انقیاد کیا ہو کہ ایک اشارہ پر جان دینا اُن کے پاس کوئی بڑی بات نہ تھی۔
 اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ عدول حکمی خلاف مرضی خدا و رسول تھی کیونکہ اگر
 یہ بات ہوتی تو خود حضرت اُنکو زجر فرمادیتے بلکہ کوئی آیت نازل ہو جاتی اس لئے
 کہ ان حضرات کی تادیب کا لحاظ بیش از بیش مبرعی تھا اس وجہ سے کہ ایک عالم
 کے مقتدا ہونے والے تھے غرض ان تمام اُمور پر نظر ڈالنے سے پریشانی ہوتی ہے
 مگر یہ خلیان اس طرح سے دفع ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا پاس ادب جو سچے دل
 سے تھا وہ کچھ ایسا با فروغ تھا کہ اُس کے مقابلہ میں وہ عدول حکمی قابل التفات نہ
 ہوتی۔ اگر اس حالت کو خیال کیجئے بشرطیکہ دل میں وقعت و عظمت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر ہو تو معلوم ہوگا کہ اُن حضرات کے دلوں کا
 اس وقت کیا حال ہوگا۔ ادھر خود بنفس نفیس سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 روبرو سے حکم فرما رہے ہیں اور ایک طرف سے آیات و احادیث با آواز بلند
 کہہ رہے ہیں کہ خبردار امر واجب الانقیاد سے سرمو احراف نہ ہونے پائے اور
 ادھر ادب کا دل پر اس قدر تسلط ہے کہ امتثال کسبے نہ ہا تھا باری دیتے ہیں نہ
 پاؤں آخر اُن دونوں صدیقیوں کو ادب نے اس قدر مجبور کیا کہ امتثال امر ہو
 ہی نہ سکا اور انہوں نے وہی کیا جو مقتضائے ادب تھا۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا
 ہے کہ جب نص قطعی کے مقابلہ میں آخر ادب ہی کی ترجیح ہوتی تو دین میں
 اُس کو کس قدر با وقعت اور ضروری چیز سمجھنا چاہیے۔

طااعت بے ادب ندار و سود

بشد ادب جملہ طااعت محمود

اسی طرح امام شافعیؒ کا ادب ہے جو امام بیہوشیؒ نے تنزیہ الانبیاء عن تشبیه الانبیاء میں امام سبکیؒ کی کتاب تریخ سے نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ نے بعض نصائیف میں وہ قصہ نقل کیا جو کسی شریف عورت نے کچھ چرایا تھا اور حضرت نے اُس کے قطعید کا ارادہ فرمایا اور کسی نے سفارش کی پھر وہ حدیث نقل کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس وقت فرمایا کہ اگر فلاں عورت بھی (جو ایک شریفہ تھیں) چراتیں اُن کا بھی ہاتھ قطع کرتا) امام سبکیؒ لکھتے ہیں کہ امام شافعیؒ کا ادب دیکھو کہ حدیث شریف میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نام مصرح ہے اگر بعینہ حدیث نقل کر دیتے تو کوئی بے موقع بات نہ تھی۔ لیکن ازراہ کمال ادب صراحتہ نام مبارک کو ذکر نہ کیا۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ حالانکہ الفاظ حدیث کو بعینہ نقل کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے اور وہ نام مبارک جو حدیث شریف میں وارد ہے فقط لو کے تحت میں ہے جو محال پر علی سبیل فرض محال آتا ہے مگر اب اس ہم چونکہ حدیث شریف میں مقام توہین میں وارد تھا اس لئے ادب نے اجازت نہ دی کہ اُس نام مبارک کو صراحتہ ذکر کریں گو حدیث میں وارد ہے۔ سچ ہے جو مقربین بارگاہ ہوتے ہیں انہیں کو ادب نصیب ہوتا ہے ہر کس و نا کس میں وہ ضلالت کہاں اور کنز العمال میں یہ روایت ہے قال ابن الاعرابی ردی ان عرابیا جارالی ابی بکر فقال انت خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا قال فما انت قال الخافۃ بعارہ قرجمہ روایت ہے کہ ایک اعرابی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہو فرمایا نہیں۔ کہا پھر کیا ہو۔ کہا خائفہ ہوں بعد حضرت کے انتہی جو ہری

نے صحاح میں لکھا ہے فلاں خالفتہ اہل بیتہ اذا کان لا خیر فیہ یعنی خالفتہ اس
 شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر کے سب لوگوں میں ایسا ہو جس میں کچھ خیر نہ ہو چونکہ
 طلیفہ جانشین کو کہتے ہیں صدیق کبیر کو ادب اجازت نہ دی کہ اپنے آپ کو
 اس لفظ کے مصداق سمجھیں اور اس کو ایسے طور سے بدلا جس میں مادہ خلافت
 باقی رہی اور ادب بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ حالانکہ خلافت آپ کی قطع نظر جماع
 کے خود احادیث سے کثایت بلکہ صراحتہ ثابت ہے جب صدیق اکبر اپنے کو حضرت
 کے خلیفہ کہنے میں تامل کریں تو اب ان لوگوں کو کیا کہنا چاہیے۔ جو کمال
 فخر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھائی پنہ کی نسبت لگائے جاتے
 ہیں۔ معلوم نہیں کہ اس برابر ہی سے مقصود کیا ہے اگر اپنے کو ادھر ملانا
 اور اپنی فضیلت ظاہر کرنا منظور ہے تو وہ خصوصیات کہاں جو نہ کسی نبی کریم
 کو نصیب ہوئیں۔ اور نہ کسی فرشتہ مقرب کو۔ اور اگر تنزل شان اور اپنے
 ساتھ برابر کر دینا مطلوب ہے تو اِنَّهُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کا مضمون
 صادق آجائے گا۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوا۔ اور پھر ان ازلی سابقوں
 کو کیا کریں گے جنہوں نے ذات والا کو تمامی کائنات سے منتخب کر کے ایدل آباد
 کے لئے علوشان اور برتری منزلت کا خاتمہ اور نعمتی بنا دیا۔ غرض دونوں
 صورتوں میں کوئی ایسی بات نہ نکلے گی جس سے مقصود حاصل ہو سکے اس
 صورت میں مثل عمرؓ کے نسبت عبریت اور غلامی کی کیوں نہ جائیں جس سے
 کچھ کام نکلے اور یہی تھے دلائل النبوة میں روایت کی ہے۔ عن ابی
 السخیر قال سمعت عبد الملک بن مردان یقول لقیات بن اشیم الکناانی

ثم البیثی یا قباث انت اکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اکبر منی دانا اسن منہ ولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم عام الفیل ووقفت بنی امی علی روث الفیل محیلاً اعقلہ۔
 ترجمہ روایت ہے ابی الحویرث سے کہ پوچھا عبد الملک بن مروان نے
 قباث بن اشیم سے کہ تم اکبر یعنی بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بڑے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے تھے اور میں عمر میں زیادہ
 ہوں اس لئے کہ ولادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام قبل میں ہے
 اور مجھ یا ہے کہ میری والدہ اُسی ہاقی کی لید کے پاس مجھ لے کر کھڑی تھیں
 انتہی بلخصوصاً اور یہ روایت بھی اسی دلائل النبوة میں ہے سال عثمان بن
 عفان قباث بن اشیم اخا بنی یعمر بن لیث انت اکبر و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکبر منی دانا اقدم منہ فی المیلاد
 وایت خذق الفیل احضر حمیلا درواہ محمد بن بشار عن وہب ابن جریہ
 خذق خذق البیہر اخضر۔ (قولہ محیلاً یقال احوالت الدار و احوالت اقی
 علیہ حول و کذلک الطعام وغیرہ فہو محیل ۱۲ صحاح) خلاصہ مضمون اس
 روایت کا یہ ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی انہیں قباث سے اسی قسم کا
 سوال کیا تھا۔ جو روایت سابق میں ہے اور انہوں نے جواب دیا کہ حضرت
 اکبر تھے اور ولادت میری پیشتر ہے۔ اور عباس رضی اللہ عنہ نے بھی
 یہی ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ابن عساکر اور ابن نجار نے روایت کیا ہے
 عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال قیل للعباس رضی اللہ عنہ انت اکبر

روایت
 عثمان بن
 عفان

روایت
 ابن عساکر
 و ابن نجار

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہو اکبر متی وانا ولدت قبلہ کرد ابن النجار
 کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے ابن عباسؓ سے کہ پوچھا کسی نے عباس
 رضی اللہ عنہما سے کہ آپ اکبر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا اکبر
 حضرت تھے لیکن میں حضرت سے پیشتر پیدا ہوا انتہی اور صدیق اکبرؓ نے بھی
 کمال ادب ہی عرض کیا عن یزید بن الاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 لا بی بکر انا اکبر وانت قال انت اکبر واکرم وانا لاسن منك حمہ
 فی تاریخ و خلیفہ بن حیاط کہ قال ابن کثیر مرسل غریب جدا کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے یزید بن الاصم سے کہ استفسار فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہ میں بڑا ہوں یا تم عرض کیا
 کہ آپ اکبر اور اکرم ہیں اور عمر میری زیادہ ہے روایت کیا اسکو ابام احمد
 بن حنبل نے تاریخ میں اور خلیفہ بن خیاط اور ابن عساکر نے انتہی۔ اب اس
 ادب کو دیکھئے کہ باوجودیکہ اس موقع میں لفظ اکبر اور اسن دونوں کے ایک
 معنی ہیں۔ مگر اس لحاظ سے کہ لفظ اکبر مطلق بزرگی کے معنی میں بھی مستعمل
 ہوتا ہے صراحۃً اسکی نفی کر دی اور مجبوراً لفظ اسن کو ذکر کیا۔ کیونکہ صراحۃً
 مقصود پر دلالت کرنے والا سوائے اس کے کوئی لفظ نہ تھا۔ جب حضرت
 عباس رضی اللہ عنہ جن کی تعظیم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔
 اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ادب میں یہ حال ہو تو ہم کو کس قدر ادب
 کا لحاظ رکھنا چاہیے اور سنن ابی داؤد میں ہے عن عبد بن فیروز قال سالت
 البراء بن عازبؓ مالیک بن نویر فی الاصحاحی فقال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

علیہ وسلم واصلی اقصیٰ من اصابعہ واما علی اقصیٰ من انا ملہ فقال اربع لا تجوز
 فی الاضاحی العوراء بین عورہا والمریضۃ بین مرضہا والعرجاء بین طلعہا
 والکسیر التی لا تنقی الحدیث ترجمہ روایت ہے عبد بن فیروز کہتے ہیں کہ
 برادر بن عازبؓ سے میں نے پوچھا کہ کن جانوروں کی قربانی درست نہیں۔
 کہا کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں میں اور میری انگلیاں
 چھوٹی ہیں حضرت کی انگلیوں سے پھر فرمایا کہ چار قسم کے جانور ہیں جن کی
 قربانی درست نہیں ایک وہ جسکی آنکھ چھوٹی ہو اور جو سخت بیمار ہو اور
 جسکا لنگ ظاہر ہو اور جو نہایت دُبی ہو انتہی۔ خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں پہلے دست مبارک کے اشارہ سے تعین
 فرمادیا کہ چار جانور ہیں جن کی قربانی درست نہیں پھر ان کی تفصیل کی
 برادر بن عازبؓ نے جب اس واقعہ کو بیان کیا۔ ادب نے اجازت نہ دی
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی حکایت اپنے ہاتھ سے کریں۔
 آخر عند نظر ہر کیا کہ میری انگلیاں چھوٹی ہیں جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی انگلیوں کے ساتھ کچھ نسبت نہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ چار کا اشارہ
 ہاتھ سے کرنے میں مقصود صرف تعین عدد ہے ظاہر انہ اس میں کوئی مساوات
 کا شائبہ ہے نہ سوئے ادب باوجود اس کے ادب صحابیت نے دست
 مبارک کی حکایت کو بھی گوارا نہ کیا جس سے تشبیہ لازم آجاتی تھی اب
 دوسرے آداب کو اسی پر قیاس کر لینا چاہیے۔ ہر چند اعتراض کی نگاہ
 سے دیکھنے والوں کو یہاں شاید موقع مل جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے کب فرمایا کہ اس قسم کے آداب کیا کریں۔ مگر جو لوگ منجانب اللہ موفق ہیں۔ صحابہ کے عمل پر کبھی اعتراض نہ کریں گے بلکہ بمقتضائے حدیث شریف اصحابی کا لہجہ کے اُن کے عمل کو اپنا مقتدا بنا کر ہر بات میں اس امر کا لحاظ رکھیں گے کہ اس بارگاہ منور میں کوئی ایسی نسبت نہ لگائی جائے جس سے کسی قسم کی بے ادبی لازم آجائے اس مضمون کو کسی بزرگ نے کیا ہی خوش اسلوبی کے ساتھ ادا کیا ہے شعر نسبت خود سبکت کرم و بس منفعلم؛ زانکہ نسبت بسگ کوئے تو شد بے ادبی؛ اور کنز العمال میں یہ حدیث ہے عن عثمان قال لقد اختلفت عند اللہ عشر اُنی لرایع الاسلام قد زوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انبیۃ وقد بالیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی ہذہ الیمنی فحاست بہاذکری ولا تغنیث ولا تمینت ولا شربت خمر اُنی جاہلیۃ ولا اسلام وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یشتري ہذہ الربعة ویزید ہا فی المسجد ولہ بیت فی الجنۃ فاشتریتہا وزدتہا فی المسجد شش وابن ابی عاصم فی السنۃ ترجمہ روایت ہے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے کہ امانت رکھی ہیں۔ میں نے اللہ تعالیٰ کے پاس دس چیزیں۔ اسلام میں ہیں چوتھا شخص ہوں اور میرے نکاح میں دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ایک صاحبزادی پھر دوسری اور حباب سے کہ بیعت کی ہے۔ میں نے اور ملایا سیدھا ہاتھ حضرت کے دست مبارک سے تو پھر کبھی نہ چھو اُس سے شرمگاہ کو۔ الی آخر الحدیث اور اسی مضمون کی کئی روایتیں کنز العمال میں مذکور ہیں۔ اور کنز العمال ہی میں یہ روایت بھی ہے عن انس قال جاور النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل الی بیتان فاتی آت

فذق الیاب فقال یا انس قم فافتح له وبشره بالجنة وبالحلافة من بعدی قلت
 یا رسول اللہ اعلّمہ فقال اعلّمہ فخر جنت فاذا ابو بکر قلت له بشر بالجنة وبالحلافة
 من بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم جارت فتذق الیاب فقال یا انس
 قم فافتح له الیاب وبشره بالجنة وبالحلافة من بعد ابی بکر قلت اعلّمہ قال
 اعلّمہ فخر جنت فاذا عمر قلت البشر بالجنة وبالحلافة من بعد ابی بکر ثم جارت
 فتذق الیاب فقال یا انس قم فافتح له الیاب وبشره بالجنة وبالحلافة من بعد
 عمر وانه مقتول فخر جنت فاذا عثمان قلت البشر بالجنة وبالحلافة من بعد عمر و
 انک مقتول فدخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ واللہ ما تغیت
 ولا تمیت ولا مست ذکری بیمنی منذ با یغیبک بها قال ہو ذاک یا عثمان کہ
 وروایع کہ من طریق عبداللہ بن ادریس ترجمہ روایت ہے انس سے کہ
 تشریف لے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی باغ میں۔ پس آیا کوئی شخص
 اور ٹھونکا دروازہ فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کھول دو اور خوشخبری
 دو ان کو جنت کی اور یہ کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہونگے میں نے عرض کیا ان کو
 یہ بات کہہ دوں یا رسول اللہ فرمایا کہہ دو جب میں نکلا تو دیکھا کہ ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کھڑے ہیں۔ میں نے وہ بشارت انکو دی۔ پھر کسی شخص نے دروازہ
 ٹھونکا فرمایا حضرت نے اے انس دروازہ کھول دو اور انکو جنت کی خوشخبری
 اور یہ کہ بعد ابی بکر کے وہ خلیفہ ہونگے۔ میں نے عرض کیا معلوم کرا دوں ان کو
 یا رسول اللہ فرمایا معلوم کرا دو۔ دیکھا تو عمر رضی اللہ عنہ تھے ان کو بھی وہ
 بشارت سنا دی۔ پھر ادریس نے دروازہ ٹھونکا۔ فرمایا حضرت نے اے

انس دروازہ کھول دو اور خوشخبری دو انکو جنت کی اور یہ کہ بعد عمر کے وہ
 خلیفہ ہونگے اور قتل کئے جائیں گے جب میں نکلا تو عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا۔
 کہ کھڑے ہیں اُن سے بشارت اور قتل کا حال ذکر کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں نے کبھی نہ تغنی کی اور نہ جھوٹی بات بنائے اور نہ کبھی سیدھے ہاتھ سے اپنی
 شرمگاہ کو چھپایا جبکہ کہ اُس ہاتھ سے بیعت کی ہے فرمایا حضرت نے یہ وہی بات ہے
 اے عثمان انتہی۔ اب یہاں پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 نے بیعت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ جو دیا تھا۔
 اس سے کس قسم کا اثر دست مبارک کا ان کے ہاتھ میں رہ گیا تھا جسکی اس قدر
 رعایت کی گئی۔ باطن کا حال تو وہی لوگ جانیں جنکی باریک بین نظریں خوا
 شرعیہ میں بلند پروازیاں کرتی ہیں۔ لیکن ظاہر میں کوئی ایسی بات معلوم
 نہیں ہوتی جسکو عقل متوسط تسلیم کرے۔ رہا اعتقاد سے مان لینا وہ دوسری
 بات ہے اور وہ ہر کسی کو کب نصیب ہو سکتا ہے غرض کچھ بھی ہر کسی مسلمان
 سے یہ تو نہ ہو سکے گا کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر اعتراض کرے اور
 فعل بھی کیسا جس پر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رضامندی کی مہر لگی
 ہوئی ہے پھر یہ بھی نہیں کہ اس قسم کا خیال صرف انہیں کا تھا بلکہ انشاء اللہ تعالیٰ
 آئندہ بتصریح معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی باتیں اکثر کبار صحابہ و تابعین سے
 مروی ہیں الحاصل اگرچہ حقیقت اسکی معلوم نہ ہو سکے لیکن اعتقاد مان لینا
 پڑے گا کہ جس چیز کو دست مبارک یا جسم شریف کے لمس سے شرف حاصل

ہو گئی اسمیں کسی نہ کسی قسم کی فضیلت ضرور آگئی۔ دوسری یہ بات بحث طلب ہے کہ
 شرمگاہ میں کونسی برائی رکھی تھی جسکو وہ متبرک یا تہ لگانا مذموم سمجھا گیا۔ اکثر
 احادیث و آثار سے تو ظاہر ہے کہ وہ بھی ایک عضو ہے مثل اور اعضا کے چنانچہ
 موطا میں ہے عن قیس بن طلق ان اباہ حدثہ ان رجلا سال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عن رجل مس ذکرہ ایت وضو قال ہل ہوا لا بضغۃ من جسدک۔ ترجمہ
 روایت ہے طلق سے کہ پوچھا کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا مس
 ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے فرمایا وہ تو ایک مضغہ ہے تیرے جسد کا انتہی۔ اسی بنا
 پر علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں عن علی ابن ابی طالب قال ما یا بی ایاہ اس
 او انتہی او ذاتی کذا فی الموطا للامام محمدؒ ترجمہ فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے کہ
 مجھے کچھ پروا نہیں کہ ذکر کو مس کروں یا ناک کو یا کان کو یعنی ان تمام اعضا
 کے چھونے کا ایک حکم ہے عن ابراہیم ان ابن مسعودؓ سئل عن الوضو من مس
 الذکر فقال ان کان خافا قطعہ کذا فی الموطا ترجمہ روایت ہے ابراہیم سے
 کہ کسی نے پوچھا ابن مسعودؓ سے کہ مس ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں کہا اگر وہ
 نجس ہے تو کاٹ ڈال انتہی۔ اس مضمون کی اور بہت سی روایتیں ہیں۔
 الحاصل شرفاً مس ذکر میں نجاست کی وجہ سے کوئی کراہت نہیں البتہ اگر
 کراہت ہے تو طبعی ہے۔ پھر اس کراہت طبعی کو ادب نے وہاں اس درجہ
 بڑھایا کہ مشابہ بلکہ زیادہ کراہت شرعی سے کر دیا جسکی وجہ سے عمر بھر اس فعل
 سے بچتے رہے اس سے معلوم ہوا کہ ادب ایک ایسی چیز ہے کہ اپنا پورا اثر کرنے
 میں نہ منتظر امر ہے نہ محتاج نظیر۔ بلکہ اہل ایمان میں وہ ایک قوتِ راستہ ہے۔

جس کو خاص ایمان کے ساتھ تعلق ہے اور نشا اُس کا عظمت و وقعت اُس شخص یا اس چیز کی ہے جس کے آگے ادب کرنے والا اپنے کو کم درجہ اور ذلیل سمجھتا ہے اور بخاری شریف میں ہے عن ابی رافع عن ابی ہریرۃ ان البغی صلی اللہ علیہ وسلم یقیہ فی بعض طریق المدینۃ و یوحیب فانحست منہ فذہب فاعقل ثم جاز فقال این كنت یا ابا ہریرۃ قال كنت جنبا فکرمہت ان اجالسک و اتا علی غیر طہارۃ فقال سبحان اللہ ان المؤمن لا یخس ترجمہ ابو ہریرۃ کہتے ہیں۔ کہ ایک روز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ کے کسی راستہ میں دیکھا چونکہ جنب تھا چھپ گیا اور غسل کر کے حاضر خدمت شریف ہوا فرمایا کہاں تھے تم اسے ابو ہریرۃ عرض کیا۔ کہ مجھے نہانے کی ضرورت تھی۔ اس لئے آپ کے ساتھ بغیر طہارت کے بیٹھنے کو مکر وہ سمجھا فرمایا سبحان اللہ مسلمان نجس نہیں ہوتا انتہی۔ ابو ہریرۃ اس حالت میں جو انگ ہو گئے اس سے ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت حضرت کی اُن کے دل میں تھی جس نے اُنکی عقل کو مقہور کر کے اُن کے دل کو اس ادب پر مجبور کر دیا تھا کیونکہ آخر سمجھتے تھے کہ جنابت کا جسم میں سرایت کرنا ایک امر حکمی ہے حسی نہیں جس سے دوسرے کو کراہت ہو اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اُس کا اثر دوسرے تک متعدی نہیں ہو سکتا۔ ہر چند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ شرعیہ بیان فرمادیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا مگر کلام اس میں ہے کہ اس حالت میں حاضر ہونے کو انہیں کو نسی چیز مانع تھی۔ اگر نعوذ باللہ طہیبت میں بے باکی ہوتی تو خیال کر لیتے کہ اس حالت میں مجالست سے کوئی مانعت

نہیں۔ بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی خیال آ سکتا تھا۔ کہ چل کر تو دیکھئے۔ اگر حضرت
 ہی منع فرمادیں تو ایک مسئلہ معلوم ہو جائے گا۔ خصوصاً اُس زمانہ میں کہ ہر
 روز نئے نئے مسائل معلوم ہونے کی ضرورت سمجھی جاتی تھی۔ غرض کہ ادب
 نے اُن کو جبرأت کرنے نہ دیا۔ پھر حضرت نے جو مسئلہ کہ بیان فرمایا۔
 اُس سے بھی مقصود معلوم ہوتا ہے۔ کہ ایک مسئلہ شرعیہ معلوم ہو جائے۔
 ان کے ادب سے اُس میں کچھ تعرض نہیں حالانکہ حضرت جانتے تھے کہ صرف
 ادب کی وجہ سے وہ حاضر نہ ہو سکے۔ اگر یہ حرکت اُن کی ناگوار طبع مبارک
 ہوتی تو تبصریح اس سے زجر فرمادیتے۔ اور زرقانیؒ نے شرح مواہب
 اللدنیہ میں یہ حدیث نقل کی ہے۔ روی الطبرانی من طریق الشیم ابن
زریق عن ابیہ عن الاسلع بن شریک قال کنت ارحل ناقتہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فاصابتہ جناۃ فی بیلة باردة فاراد صلی اللہ علیہ وسلم
الرحلة فکرمہت ان ارحل ناقتہ وانا جنب وخبثت ان اغتسل بالمار بارو
فاموت اوامرض فامرت رجلا من الانصار فرحلها ووضعت احجاراً فاسخت
بہا ماء فاعتسلت ثم لحقت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ فقال یا اسلع
مالی اری راحلتک تغیرت فقلت یا رسول اللہ لم ارحلها رحل رجل من
الانصار قال ولم فقلت انی اصابتہ جناۃ فخبثت القر علی نفسی فامرتہ
فرحلها ووضعت احجاراً فاعتسلت بہ فانزل اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین
امسوا لا تقربوا الصلوة وَاَنْتُمْ سَكَارٍ اِلَىٰ قَوْلِهِ عَفْوَ عَفْوًا اَنْتُمْ
نَزَّحْمہ اسلع بن شریک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی پر

میں کجاوہ باندھا کرتا تھا ایک رات مجھے نہانے کی حاجت ہوئی اور حضرت
 نے کوچ کا ارادہ فرمایا اُس وقت مجھے نہایت تردد ہوا کہ اگر ٹھنڈے پانی
 سے نہالوں تو مارے سردی کے مر جانے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہے اور
 یہ بھی گوارا نہیں کہ ایسی حالت میں خاص سواری مبارک کا کجاوہ اُٹھتی
 پر باندھوں۔ مجبوراً کسی شخص انصاری سے کہہ دیا۔ کہ کجاوہ باندھے۔
 پھر میں چند پتھر رکھ کے پانی گرم کیا اور نہا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ سے جا ملا۔ حضرت نے فرمایا اے اسلع کیا سبب ہے کہ تمہارے
 کجاوہ کو متغیر پاتا ہوں میں۔ عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں باندھا تھا
 فرمایا کیوں؟ عرض کیا۔ اس وقت مجھے نہانے کی حاجت تھی اور ٹھنڈے
 پانی سے نہانے میں جاں کا خوف تھا اس لئے کسی کو باندھنے کے لئے کہہ دیا
 تھا۔ اسلع کہتے ہیں کہ اسی کے بعد آیہ شریفہ یَا أَهْلَ الْبَيْتِ امْسُوا
 لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ اِلَّا بِهٖ نازل ہوئی جس سے سفر میں تیمم کرنے کی اجازت
 ملی انتہی۔ امام سیوطی تفسیر درنشور میں لکھتے ہیں کہ روایت کی اس حدیث
 کو حسن ابن سفیان نے اپنی سند میں اور قاضی اسمعیل نے احکام میں اور
 طحاوی نے مشکل الآثار میں اور بغوی اور ماوردی اور دارقطنی اور
 طبرانی اور ابو نعیم نے معرفت میں اور ابن مردودہ نے اور بیہقی نے سنن
 میں اور ضیائے مقدسی نے مختارہ میں انتہی۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا
 کہ جس کجاوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اُس کی لکڑیوں
 کو حالت جنابت میں ہاتھ لگانا گوارا نہ تھا۔ اگرچشم انصاف

دیکھا جائے تو منشا اُس کا محض ایمان دکھائی دے گا۔ جس نے ایسے پاکیزہ خیالات ان حضرات کے دلوں میں پیدا کر دئے تھے ورنہ ظاہر ہے کہ نہ عموماً اس قسم کے امور کی تعلیم تھی نہ صراحتہ ترغیب و تحرص۔ اب اگر کوئی شخص اپنی نسبت ایمان تحقیقی کا دعویٰ کر کے کہے کہ یہ خیالات ایام جہالت کے ہوئے تو مجھے یقین نہیں آتا کہ کوئی شخص ایماندار اس کلام کی طرف التفات کرے گا یا بطیب خاطر جواب دے گا۔ کیونکہ ہو سکے کہ جو دہویں صدی والا خوش اعتقادی میں خیر القرون والے صحابیوں سے بڑھ جاوے۔ پھر اگر کسی قدر نظر بڑھائی جائے تو معلوم ہو کہ سلسلہ اس الزام کا کہاں منتہی ہو گا۔ کیونکہ جس امر کا ذکر خود شامع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں ہو جائے اور اسی کے بعد کلام الہی اسی کے مناسب نازل ہو ویسے خیال میں آخری زمانہ والوں کی اصلاح کی نعوذ باللہ اگر ضرورت سمجھی جائے۔ تو دین داری کے نہایت خلاف ہو گا۔ **الحاصل** جب اُن لکڑیوں کا اس قدر ادب کیا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ بزرگانِ دین کا جس قدر ادب کیا جائے۔ محمود ہے اور مستدرک حاکم میں یہ روایت ہے عن عبداللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال کہنا اذا قعدنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم نرفع رؤسنا الیہ اعظاماً لہ بذاتِ صحیح علی شرط الشیخین ولا احتفظ لہ علنۃ ترجمہ عبداللہ بن بریدہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ جب ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ تو غظت کے لحاظ سے کوئی شخص حضرت کی طرف سر نہ اٹھاتا انتہی۔ کہا حاکم روح نے کہ یہ حدیث صحیح ہے شرط شیخین پر

حضرت کے روبرو تو اس قسم کا ادب ہوتا ہی تھا وہ حضرات حدیث شریف کے
 حلقوں میں جب بیٹھتے تھے تو اس خضوع و خشوع کے ساتھ سر جھکائے بیٹھتے
 تھے کہ گویا گردنوں پر سر ہی نہیں۔ چنانچہ مستدرک ہی میں ہے۔ عن عبد الرحمن
 بن قرط قال دخلت المسجد فاذا حلقة كانا قطعنت رؤسهم واذ رجل يحدّثهم
 فاذا هو خافق قال كان الناس يسئلون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجور
 كنت اسأله عن الشر وذكروا الحديث بطوله ترجمہ عبد الرحمن بن قرط کہتے
 ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر جھکائے
 بیٹھے ہیں کہ گویا ان کی گردن پر سر ہی نہیں اور ایک شخص حدیث بیان
 کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حدیث رضی اللہ عنہ میں انتہائی لمخصا یعنی سب حدیث شریف
 سننے والے کچھ ایسے مودبانہ سر جھکائے بیٹھے تھے۔ کہ گردنوں پر سر نہیں کھائی
 دیتے تھے۔ اب ذرا زمانہ کے انقلاب اور طبیعتوں کی رفتار کو دیکھنا
 چاہیے کہ بعد خیر المقرون نے ان حضرات کے مسلک سے کس قدر دُور کر دیا ہے
 اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ معاملہ بالکل بالعکس ہو گیا ہے۔ اُس
 زمانہ میں حالانکہ ان امور کی تعلیم عموماً نہ تھی۔ مگر دل ہی کچھ ایسے مودب
 اور مودب تھے کہ اقسام کے آداب اور طرح طرح کے حسن عقیدت پر دلالت
 کرنے والے افعال ایجاد کر لیتے اور اصول شرعیہ پر ان کو منطبق کر دیتے تھے۔
 جس کا سمجھنا بھی شاید اس زمانہ میں بآسانی نہ ہو سکے کیوں نہ ہوں ان حضرات
 کے وہ دل تھے جن کو تمام بندوں کے دلوں پر فضیلت ہونے کی وجہ
 سے حق تعالیٰ نے صحابیت کے واسطے منتخب فرمایا تھا۔ چنانچہ ارشاد

ہوتا ہے۔ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز و
 جل نظر فی قلوب العباد فلم یجد قلبا انقی من قلوب اصحابی ولا کما خاتم
 نجعل اصحابا فما استحسنوا فموت عند اللہ حسن وما استبقوا فموت عند اللہ قبیح رواہ
 الدیلمی یعنی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خدائے تعالیٰ نے تمام بندوں کے
 دلوں کو دیکھا تو میرے اصحاب کے دلوں سے پاکیزہ تر کوئی دل نہ پایا۔ اسی
 واسطے اُن کو میرے اصحاب ہونے کے لئے پسند فرمایا جو کام وہ اچھا سمجھتے ہیں
 اللہ کے نزدیک بھی وہ اچھا ہے اور جس کو وہ بُرا سمجھتے ہیں اللہ کے نزدیک بھی
 وہ بُرا ہے انتہی غرض وہ ہر قسم کے آداب ایجاد کرتے تھے اور ان پر کوئی
 اعتراض بھی نہیں کرتا تھا۔ اس لئے کہ اس وقت تک بنیادی ادبی کی پوری
 نہ تھی۔ اور اگر چند خود سروں نے بنیاد ڈالی بھی تھی۔ جس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ
 قریب معلوم ہوگا تو اس وجہ سے کہ ان کی بد اعتقادیوں نے اُن کو دائرہ اتباع
 سے خارج اور دوسرے نام کے ساتھ مشہر کر دیا تھا۔ اُن کی باتیں کسی کی
 سمع قبول تک پہنچی ہی نہ تھیں الحاصل خیر القرون کا یہ حال تھا کہ قسم
 کے آداب ایجاد کئے جاتے تھے اور اس آخری زمانہ کا یہ حال ہے کہ باوجودیکہ
 اُن حضرات نے جن کا اتباع بحسب ارشاد شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام
 ضروری ہے۔ اقسام کے آداب تعلیم کر گئے۔ اگر کسی سے اس قسم کے افعال
 صادر ہو جائیں تو ہر طرف سے اعتراضات کی بوچھاڑ ہونے لگتی ہے۔ اور
 صرف اعتراض ہی نہیں شرک تک نوبت پہنچا دی جاتی ہے۔ حق تعالیٰ ہم
 مسلمانوں کو ادب نصیب فرما دے۔ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے شفا میں

لکھا ہے وقال مالک رحمہ اللہ وقد سئل عن ابی ایوب السخثیانی ریح ما حدّثکم عن احد
 الا وایوب افضل منہ وقال وحج حجتین کنت ارمقہ ولا اسمح منہ غیرہ کان اذا ذکر
 البنی صلی اللہ علیہ وسلم کبی حتی ارحمہ فلما رایت منہ ما رایت کتبت عنہ ترجمہ کسی
 نے امام مالک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ ابو ایوب سخثیانی کا کیا حال تھا کہا میرے ساتھ
 میں جن کی روایتیں تم نے مجھ سے سنی ہیں ان سب سے وہ افضل ہیں۔ انہوں
 نے دو حج کئے اور میں ان کا حال دیکھا کیا اس مدت میں کوئی روایت ان
 سے نہ لی۔ مگر حالت ان کی یہ تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے
 تو اس قدر روتے کہ مجھے ان کے حال پر رحم آ جاتا۔ جب ان کا یہ حال
 دیکھا۔ تو ان کی شاگردی اختیار کی اور ان کی حدیثیں لکھ لیں انتہے۔
 امام مالک رحمہ اللہ ابو ایوب سخثیانی رحمہ اللہ کو بنظر اس حالت کے جو ترجیح دیتے
 ہیں اور سب اساتذہ سے افضل کہتے ہیں۔ تو اس سے معلوم ہو سکتا ہے۔
 کہ خبیالات محدثین اور اکابر دین کے اس بارہ میں کس قسم کے تھے۔ اب
 ذرا سخثیانی رحمہ اللہ کے دل کی کیفیت کو خیال کیجئے کہ کس درجہ کی عظمت و محبت
 اور خدا جانے کون کونسی چیزیں ان کے دل پر پورا تسلط کر بیٹی تھیں۔ جس سے
 وہ حالت پیدا ہو جاتی تھی۔ جو ادب سے بھی بڑھی ہوئی ہے یہ اثر اسی ذکر
 مبارک کا تھا جو مسلمانوں کے دلوں میں علی حسب مراتب ایمان کو تازہ کر دیا
 کرتا ہے۔ سبحان اللہ وہاں تو ذکر شریف سے وہ حالت پیدا ہو رہی ہے۔
 جو بڑے بڑے فاضل معاصروں سے افضل بنا دیتی ہے اور یہاں ہنوز
 اس کے جواز و عدم جوازیں اختلاف پڑا ہوا ہے بلکہ وہ تدبیریں نکالی جاتی

ہیں کہ کہیں ذکر شریف کے جلسین نہ ہونے پائیں۔ بھلا ذرا تو سوچنا چاہیے۔
 ذکر شریف کے جلسین ہو کر ہیں اور برکات اس کے مسلمانوں پر قابض ہوتے
 رہیں تو اس سے کسی کا کیا نقصان ہوگا۔ جی تعالیٰ بطفیل اپنے حبیبین
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں کی کچھ میوں کو دفع فرما دے اور در
 منظم میں ابن حجر مہشی رح اور شفا میں قاضی عیاض رح نے بسند متصل وایت
 کی ہے عن ابن حمید قال ناظر ابو جعفر امیر المومنین مارکان فی مسجد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ یا امیر المومنین لا ترفع صوتک فی ہذا المسجد فان اللہ
 تعالیٰ ادب تو ما فقال لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی و مدح تو ما فقال ان لہ
 یغضون اصواتہ عند رسول اللہ الایہ و ذم تو ما فقال ان لہ ینبذونک من درار
 الحرات الایہ و ان حرمتہ میتا کمرمتہ حیاً فاستکان لہ ابو جعفر و قال یا ابا عبد اللہ استقبل
 اقبلہ و ادعوا و استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال و لم تصرف و جہک
 عندہ و ہو سیئک و وسیلۃ ابیک ادم علیہ السلام الی اللہ یوم القیمۃ بل استقبل
 و استشفع بہ فیشفعک اللہ و قال اللہ تعالیٰ و لو انہم اذ ظلموا انفسہم
 جاؤک الایہ تزوجہ امیر المومنین ابو جعفر منصور نے جو (خلفائے عباسیہ
 سے دوسرے خلیفہ ہیں) امام مالک رح کے ساتھ مسجد نبوی میں کسی مسئلہ
 میں مباحثہ کیا جس میں اُن کی کچھ آواز بلند ہو گئی۔ امام مالک رح نے
 کہا اے امیر المومنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے کیونکہ حق تعالیٰ نے تاویب
 کی ایک بہتر قوم کی اس آیہ شریفہ میں یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَرْفَعُوْا
 اَصْوَاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ۔ اور مدح کی ان لوگوں کی جو حضرت کے

پاس آواز پست کیا کرتے تھے فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ يَنْصُوتُ أَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ سُلُوكِ الْآيَةِ اور مذمت کی اُس قوم کی جو حجرہ کے باہر سے حضرت
کو پکارتے تھے چنانچہ فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت بعد از نماز
کے وہی ہے جو قبل انتقال تھی۔ امیر المومنین یہ سنتے ہی متادب اور متذلل
ہو گئے۔ پھر پوچھا اے اباعبداللہ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعا کروں یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوں۔ کہا حضرت سے کیوں منہ پھرتے ہو۔
وہ تو وسیلہ ہیں آپ کے اور آپ کا باپ آدم علیہ السلام کے قیامت کے روز
تو حضرت کی طرف متوجہ ہو کر شفاعت و سفارش طلب کیجئے کہ حق تعالیٰ
شفاعت حضرت کی قبول کرے گا۔ کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
اللَّهَ تَوَّابًا دجیم یعنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اپنی ذاتوں پر اگر آویں آپ کے
پاس اور مغفرت چاہیں اللہ تعالیٰ سے اور مغفرت چاہیں رسول اللہ
علیہ وسلم اُن کے لئے تو پاویں گے وہ اللہ تعالیٰ کو مغفرت کرنے والا اور
رحم کرنے والا انتہی۔ اب اُن حضرات کے اعتقادوں کو دیکھئے۔ کہ امام
مالکؒ نے آواز بلند کرنے کے باب میں ان آیات چتر استدلال کیا یا ایہا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ۔ اور
إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ اور خلیفہ وقت نے
پوچھا تک نہیں کہ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اور یُنَادُونَكَ کے معنی یہاں کیونکر

صادق آتے ہیں اور اگر اجتہاد کیا گیا تو طریقہ اُس کا کیا ہے پھر یہ بھی نہ تھا کہ خلیفہ موصوف کچھ جاہل ہوں کیونکہ تاریخ خلیس وغیرہ کتب تواریخ میں مصرح ہے کہ وہ نہایت کامل العقل اور فقیہ النفس عالم جمید اور ادیب متدین تھے مگر معلوم نہیں اس استدلال میں کس درجہ کی قوت تھی جس نے خلیفہ وقت کو عین مباحثہ میں ساکت کر دیا اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اس قسم کا استدلال کرے تو صدمہ شاخ شائے اُس میں نکالے جائیں گے اب اگر کوئی شخص اس استدلال کی نزاکت کو نہ سمجھ کر اُس میں کچھ کلام کرے تو کسی مسلمان سے یہ نہ ہو سکے گا کہ معترض کی رائے کو امام مالک رح کی رائے پر ترجیح دے کیونکہ امام مالک رح وہ شخص ہیں کہ جن کے شاگردوں کے شاگرد ہونے پر امام بخاری و مسلم وغیرہ اکابر محدثین رحمہم اللہ کو خیر ہے بلکہ یہ سمجھنا اس کا اسکی عبادت اور بے علمی پر محمول ہونا چاہیے بات یہ ہے کہ جیسے قوت ایمانیہ میں ضعف بڑھتا چلا جاتا ہے ویسا ہی قوت نظری و فکری میں بھی روز بروز کمی ہوتی چلی جاتی ہے اب اگر کوئی کثرت تصانیف کو پیش کر کے کچھ دعوے کرے تو اُس کا ابطال اُن احادیث شریفہ سے ہو جائے گا جن میں خیر القرون ہونا اُس زمانہ کا اور کم ہو جانا علم کا آخری زمانہ میں وارد ہے اور ابن تیمیہ نے رفع

الملام عن الأئمة الا غلام میں لکھا ہے بل الذین کانوا قبل جمع بدو الدوادین کانوا اعلم بالسنة من المتأخرین بکثیر لان کثیرا ما بلغهم وحج عندہم قد لا يبلغنا الا عن جمہول او باسناد منقطع او لا يبلغنا باطلیۃ کانت دوا و نیم صدو رہم التي تخو علی منعا ما فی الدوادین و ہذا امر لا یشک فیہ من علم القصیۃ یعنی کوئی عالم اس میں شک

نہیں کر سکتا کہ قدامتِ آخرین سے بہت زیادہ علم رکھتے تھے بہت سی حدیثیں
ہم تک پہنچی ہی نہیں اور اگر پہنچی تو ضعیف ہو کر اُن کے نزدیک ہی حدیثیں صحیح
تھیں اگرچہ اس روایت سے کئی مباحث متعلق ہیں مگر بحوثِ تطویل صرف اسی
پر اکتفا کیا گیا انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بحسب موقع ذکر کی جائیں گی یہاں اسی قدر
بیان کرنا مقصود ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ نے ان آیاتِ دہ ادب استنباط کیا۔ کہ
قیامت تک اہل ایمان جس کی بدولت بہرہ اندوز اور متمتع رہیں گے جزاء اللہ
تعالیٰ عنہا خیر الجزاء بخاری شریف میں روایت ہے۔ عن السائب بن یزید۔

قال كنت قائما في المسجد فخصمتني رجل فنظرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب
فانتني بهذين خميتين لما قال من انتما ومن اين انتما قال من اهل الطائفة قال لو
كنتما من اهل البلد لاد جعتكما ترفعان اصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ترجمہ سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک بار مسجد نبوی میں کھڑا
تھا کہ کسی نے مجھے کنکری ماری دیکھا تو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں کہا جاؤ
اور ان دو شخصوں کو لے آؤ جب ان دونوں کو انکے پاس لے گیا تو پوچھا۔ تم
کون ہو یا کہاں والے ہو کہا طائف والے فرمایا اگر تم اس شہر والے ہوتے
تو میں ضرور تم کو اذیت پہنچاتا اور مارتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں
تم آواز بلند کرتے ہو انتہی۔ اس خبر سے ظاہر ہے کہ مسجد شریف میں کوئی آواز
بلند نہیں کر سکتا تھا اور اگر کرتا تو مستحقِ تعزیر سمجھا جاتا تھا باوجودیکہ سائب
بن یزید چنداں دور نہ تھے مگر اسی ادیس عمر رضی اللہ عنہ نے اُن کو پکارا نہیں
بلکہ کنکری پھینک کر اپنی طرف متوجہ کیا۔ یہ تمام ادبِ می و بیہ سے تھے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم بحیات ابدی وہاں تشریف رکھتے ہیں۔ کیونکہ اگر لحاظ صرف
 مسجد ہونے کا ہوتا تو فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کی کوئی ضرورت
 نہ تھی۔ دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس تعزیر کو اہل بلد کیلئے خاص فرمایا جنگو مسجد
 شریف کے آداب بخوبی معلوم تھے اگر صرف مسجد ہی کا لحاظ ہوتا تو اہل طائف بھی
 معذور نہ کہے جاتے کیونکہ آخر وہاں بھی مسجدیں تھیں اس سے بھی قول امام مالک رحمۃ
 اللہ علیہ کا صادق آگیا جو خلیفہ منصور رحمہ اللہ سے کہا تھا ان حرمت مینا کھڑتہ حیا
 اور بخاری شریف میں روایت ہے ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہ ام عظمیٰ
 رضی اللہ عنہا کی عادت تھی کہ جب کبھی ذکر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کرتیں بائی کہتیں فرماتی ہیں وقلما ذكرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا قالت بائی
 یعنی کم اتفاق ہوتا تھا کہ ذکر شریف کے وقت یہ لفظ نہ کہتی ہوں معنی اس کے
 یہ ہیں کہ میرے باپ خدا ہوں حضرت پر ہے۔ صحابہ اکثر بائی انت دایم یا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے۔ چنانچہ کتب صحاح میں موجود ہے۔
 مطلب اس کا یہ ہے کہ آپ کے اشفاق و مراحم کے رد و مہر داری و
 پدری کی کچھ حقیقت نہیں ان دونوں کو آپ پر سے خدا کرنا چاہیے۔ سبحان اللہ
 کیا ادب تھا کہ رو برو و غائبانہ بعد وفات شریف کے بھی وہ ادب
 مرعی تھا کہ جب تک ماں باپ کو خدا نہیں کرتے نام مبارک کو ذکر نہیں کرتے تھے۔
 کیوں نہ ہو یہ نام مبارک وہ تھا کہ کفار بھی جس کے ذکر میں بسا وقت متناوب ہو
 جاتے تھے۔ چنانچہ قسطلانی رحمہ اللہ نے مواہب میں اور زر قافی رحمہ اللہ نے اس کی
 شرح میں لکھا ہے کہ ایک جماعت قبیلہ کندہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ الفاظ تحیت کے ادا کئے جو اس زمانہ میں سلاطین کے حضور میں کہے جاتے تھے یعنی ابیت اللعن حضرت نے منہ مایا۔ میں بادشاہ نہیں ہوں محمد بن عبد اللہ ہوں کہا ہم آپ کو نام لے کر دے پکاریں گے۔ فرمایا میں ابوالنقاسم ہوں کہا اے ابوالنقاسم فرمائیے کہ ہم نے اپنے دل میں کیا چھپایا ہے فرمایا یہ تو کاہنوں کا کام ہے اور کاہن اور ان کا پیشہ دوزخی ہے۔ کہا پھر کیونکر معلوم ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اٹھائیں اور فرمایا دیکھو یہ گواہی دیتی ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور سلف ہی کنکریاں دست مبارک میں تسبیح کرنے لگیں۔ پھر تو سب کے سب گھبرا اٹھے کہ ہم بھی گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں اور سب مشرف باسلام ہوئے انتہی ملخصاً ظاہر ہے کہ یہ لوگ قبل امتحان مشرف باسلام نہیں تھے باوجود اس کے نام لینے میں ترک ادب سمجھا۔ کیا تعجب ہے کہ یہی ادب پسند آگیا ہو جس سے ابدالآباد کے لئے عزت و شرافت حاصل ہو گئی۔ ہر چند کہ نام پاک خود ایک ایسا جامع لقب ہے جس میں تمام القاب پسندیدہ اور محامد برگزیدہ شامل کر دئے گئے ہیں مگر با این ہمہ ادب والوں کی زبانیں دباں خود بخود رک جاتی ہیں اور جنگی زبانوں نے خیرہ سری کی اور بیباکانہ نام لینا شروع کیا۔ حق تعالیٰ کی جانب سے انکی تادیب ہو گئی۔ چنانچہ امام سخاوی رحم نے بردایات متعددہ ثابت کیا ہے۔ کہ بعض لوگ جو نام لے کر حضرت کو پکارتے تھے اُن کو حق تعالیٰ نے منع فرمادیا۔ جس سے عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم ہو۔

کما قال فی القول البدیع قال انصحاک عن ابن عباس انہم کانوا یقولون یا محمد یا

ابا القاسم فہما ہم اللہ عز وجل اعطانا نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال قولوا یا نبی اللہ
 یا رسول اللہ وکذا قال مجاہد وسعید بن جبیر وقال مقاتل ابن حبان لا تسموه اذا
 دعوتہم یا محمد ولا تقولوا یا ابن عبد اللہ وکن شرفہ تقولوا یا رسول اللہ یا نبی اللہ
 وقال قتادة امر اللہ ان یہا ب نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وان یجزل وان یعظم وان
 یسود وقال مالک عن زید بن اسلم امر ہم ان یشرفوہ وقیل فی معنی الایۃ غیر ہذا
 یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہیے کہ اہل اسلام پہلے ہی سے جانتے تھے کہ نام لینا
 بے ادبی ہے اسلئے کہاں ادب یا رسول اللہ وغیرہ اتفاقاً ساتھ خطاب کرتے تھے
 البتہ کفار جو اس بے ادبی کے مرتکب ہوتے تھے ان کے لئے آیتہ شریفہ رَدَّ تَجْعَلُوا
 دُعَاءَ الرَّسُولِ نِازِلٍ بِرَحْمَةِ رَبِّهِمْ اُولَئِكَ يَمْلِكُ مِنَ الْفَاسِقِ اَنْ يُعْزِلَهُمْ مِنْ حَيْثُ
 قَالُوا اِنَّ اللّهَ تَعَالٰی قَالَ رَدَّ تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ
 بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔ فام سبحانہ ان لا یدعی رسولہ با یدعوا الناس بہ بعضہم بعضاً بل
 یقال یا رسول اللہ ولا یقال یا محمد وانما کان ہذا فی خطبۃ تسمیۃ باسمہ وقت
 الخطاب للکفار واما المسلمون فكانوا یخاطبونہ بیا رسول اللہ نقلہ القسطلانی فی مسامک
 الخفا عن جملہ الافہام لابن تیم رحمہا۔ یہاں ایک اعتراض کو گنجائش مل سکتی ہے
 کہ ابی امامہ بن سہل سے روایت ہے کہ ایک شخص کسی ضرورت سے عثمان
 رضی اللہ عنہ کے پاس ہر روز حاضر ہوا کرتا تھا مگر آپ اس کی طرف توجہ نہیں
 فرماتے تھے۔ ایک روز انہوں نے عثمان بن حنیف سے یہ واقعہ بیان کیا انہوں نے
 کہا کہ وضو کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو اور پھر یہ دعا کرو اللہم اِنِّیْ
 اَسْئَلُکَ وَالتَّوَجُّہُ اِلَیْکَ بِنَبِیِّکَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ وَسَلَّمْ نَبِیِّ

اَلرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدًا اِنِّیْ اَتَوَجَّهْ بِكَ اِلٰی رَبِّیْ فَيَقْضِیْ لِیْ سَاجِدَتِیْ
 اور پھر اپنا مقصود بیان کرو۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ پھر جب عثمان
 رضی اللہ عنہ کے حضور میں گئے۔ وہ ہنوز وہاں پہنچے نہ تھے۔ کہ یو اب سبقت
 کر کے اُن کے پاس آیا اور اُن کا ہاتھ پکڑ کے عثمانؓ کی خدمت میں حاضر کیا عثمانؓ
 نے اُن کو باعزاز تمام خالیں پر بٹھا کر حال دریافت کیا جب انہوں نے اپنی
 احتیاج بیان کی فرمایا میں نے اب تک سمجھا نہ تھا کہ تمہاری یہ حاجت تھی اور
 فوراً وہ حاجت روا کر کے فرمایا کہ جب کبھی تمہیں کچھ احتیاج ہو کہہ دیا کرو راوی
 کہتے ہیں کہ وہ عثمانؓ کے پاس سے سیدھے عثمان بن حنیف کے پاس آئے اور کہا
 کہ حق تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے آپ کی سفارش سے پہلے عثمانؓ نہ میری طرف
 دیکھتے تھے نہ میری حاجت کی طرف۔ کہا مجھ سے اُن تو بات ہی نہیں ہوئی یہ
 اثر اسی نماز و دعا کا ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو بھی
 اس قسم کا واقعہ درپیش ہوا تھا کہ ایک تابعینا نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے درخواست کی کہ بصارت اپنی پھر عود کرے حضرت نے اسی نماز و دعا
 کی تعلیم فرمائی۔ چنانچہ وہ شخص فوراً بنیا ہو گیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے قول بدیع
 میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث کو نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی اور امام
 احمد بن حنبل اور ابن حزمیہ اور حاکم اور بیہقی نے اور کہا حاکم نے کہ یہ حدیث صحیح و
 شرط شیخین پر ہے۔ انشاء اللہ کسی مقام پر یہ حدیث بعینہ بھی نقل کی جائیگی
 مقصود یہاں اسی قدر ہے کہ اس دعا میں صراحتہً نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 بلا لفظ کے مذکور ہے حالانکہ ابھی مانعت اس کی ثابت کی گئی ہے۔ جواب

اس اشکال کا امام سخاوی رح تے قول بدیع میں دیا ہے کہ وہ دعا جیسی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم تے تعلیم کی تھی بعینہ انہیں الفاظ کے ساتھ عثمان بن حنیف نے
بھی تعلیم کی اس لئے کہ دعاؤں کے الفاظ میں تصرف اور کمی و زیادتی نہیں
چاہیے اور جانتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و جلال ہر مسلمان کے
دل میں ہوا کرتے ہے۔ حیث قال عیمل ان لیون الصحابی ومن تحا فہم اختصا
ہذا الموطن بما ارشداہ صلی اللہ علیہ وسلم ورامی ان لفاظ الدعوات والا ذکر لا
یتصرف فیہا بل زیادة و النقص بل تقیصر فیہا علی النص و اکتفی با و قرتی قلب کل مسلم
من تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اجلالہ و اللہ الموفق امام سخاوی رح نے جو لکھا ہے کہ
لفاظ دعا میں کمی و زیادتی نہیں چاہیے۔ اسی بنا پر بزرگان دین اور مشائخین
کے نزدیک جو اعمال و اشغال یا عزائم وغیرہ سینہ بسینہ چلے آتے ہیں اس میں کمال
درجہ کا احتیاط کیا جاتا ہے کہ کمی و زیادتی بالکل نہ ہونے پائے اور تجربوں
سے بھی ثابت ہے کہ اگر ان الفاظ معینہ میں فرق کر دیا جائے یا بغیر اجازت
کے وہ اعمال عمل میں لائے جائیں تو کچھ تاثر بھی نہیں ہوتی **الحاصل**
اس دعا میں نام مبارک ضرورۃ بلا لقیب ذکر کر کیا گیا۔ ورنہ صحابہ و
تابعین جب کبھی نام مبارک کو ذکر کرتے لفظ کے ساتھ ذکر کیا کرتے اسی وجہ
سے متاخرین رحمہم اللہ نے متعین سمجھا ہے کہ نام مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا جب لیا جائے خواہ درود شریف میں یا سوائے اُس کے لفظ سیدنا
کننا چاہیے خصوصاً حرمین شریفین کے علماء و مشائخین کو تو اس میں نہایت
ہی اہتمام ہے اور چونکہ اہل حدیث شریفہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں ایمان

کامرج مدینہ منورہ ہی ہوگا کافی مشکوٰۃ عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان الایمان لیارزالی المدینۃ کما تارز الحیۃ الی حجرہ منتفق علیہ
 اسلئے طالبین حق کو چاہیئے کہ جن امور کو وہاں کے علماء دینی حیثیت سے مستحسن
 سمجھتے ہیں اسی میں انکا اتباع کیا کریں۔ یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ عبداللہ بن شخیر
 کہتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفد نبی عامر میں تشریف لے گئے
 اور میں بھی ساتھ تھا میں نے عرض کیا (انت سیدنا) فرمایا السید اللہ تبارک و تعالیٰ
 ظاہر اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے اس لفظ کو جائز نہیں
 رکھا جواب اسکا یہ ہے کہ اس موقع میں تو اضعایہ فرمایا ہوگا ورنہ اطلاق اس لفظ
 کا اللہ تعالیٰ کے سوا اوروں پر کئی حدیثوں میں وارد ہے چنانچہ حدیث قوموا الی سیدکم
 بخاری شریف سے بحث قیام میں ابھی نقل کی گئی اور عمر رضی اللہ عنہ نے ابوبکر اور بلال
 رضی اللہ عنہما کو بلفظ سیدنا ذکر کیا چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے عن عمرؓ قال
 ابوبکر سیدنا واعتق سیدنا یعنی بلال ابن سعد شحک والمخرطی فی مکام الاخلاق
 یعنی عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابوبکرؓ ہمارے سید ہیں اور ہمارے سید یعنی بلالؓ کو
 آزاد کیا۔ جب اطلاق اس لفظ کا صحابیوں پر جائز ہو تو سید الانبیاء والمرسلین پر جائز
 و مستحسن ہونے میں کیا کلام خود حضرت فرماتے ہیں کما فی المستدرک للحاکم عن جابر بن عبد اللہ
 قال صعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال من انا قلنا
 رسول اللہ قال نعم ولكن من انا قلنا انت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم
 بن عبد منات قال انا سید ولد آدم ولا فخر قال الحاکم ہذا صحیح الاسناد۔ ترجمہ
 روایت ہے جابر بن عبد اللہؓ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

منبر پر چڑھے اور حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا میں کون ہوں ہم نے عرض کیا۔

اللہ کے رسول ہیں پھر وہی سوال فرمایا ہم نے عرض کیا آپ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں فرمایا میں سید اولاد آدم ہوں اور کچھ غر نہیں کہا حاکم رح نے یہ حدیث صحیح ہے انتہی۔ اور مواہب اللدنیہ اور زررقانی میں

وقدر روی الترمذی وقال حسن صحیح واحمد وابن ماجہ وصححہ الحاکم عن ابی سعید

الخدری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولد آدم یوم الیقمة ولا فخر

وفی حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً عند البخاری ومسلم والترمذی واحمد اناسید

الناس یوم الیقمة وفی روایت لبیہقی اناسید العالمین انتہی لمختصاً ان احادیث

بے سید اولاد آدم بلکہ سید الناس بلکہ سید العالمین ہونا حضرت کا ثابت ہے۔

غرض حضرت کی سیادت اور لفظ سیدنا کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ البتہ

اسمیں کلام ہو سکتا ہے کہ ہم میں صلاحیت ہے یا نہیں۔ اسی وجہ سے بزرگوں نے

کہا ہے نہ نسبت خود بسبغت کردم و بس منفعلم : : زانکہ نسبت بسبغت کو اسے

تو شد بے ادبی۔ مگر چونکہ یہ بارگاہ رحمۃ للعالمین ہے اس لئے امید قوی ہے

کہ اس قسم کی بے ادبی کا لحاظ نہ ہوگا۔ اب رہا یہ کہ صاحب قاموس

مجدالدین فیروز آبادی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ کہ جن درودوں کی تعلیم

حضرت نے کی ہے اُس میں لفظ سیدنا نہیں ہر چند تو اضعا یہ لفظ نہ فرمایا ہو۔

مگر تاہم امثال امر اولی ہے اور اسی طرح شیخ السنوی رح نے لفظ سیدنا

کی زیادتی میں اس وجہ سے تردد کیا ہے کہ شیخ عزالدین بن عبد السلام نے

اس مسئلہ کی بنیاد اسی پر رکھی ہے کہ امثال امر افضل ہے یا سلوک ادب امام

سخاوی رح نے قول بدیع میں اسکا جواب یہ دیا ہے کہ ادب بلفظ سیدنا شرعاً
 مطلوب ہے چنانچہ یہ روایت صحیحین ثابت ہے کہ قوموا الی سیدکم خود حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اطلاق اس لفظ کا عموماً درست ہے پھر
 اگر یہ لفظ درود شریف میں زیادہ کیا جاوے تو امتثال امر میں کوئی نقصان
 لازم نہ آئیگا اور ایک ایسے امر واقعی کا بیان ہوگا جس میں ادب ملحوظ ہے اسلئے زیادتی
 اس لفظ کی افضل ہے قال وقرأت بخط بعض محققین من اخذت عنه مانصہ ان
 الاربع مع من ذکر مطلوب شرعاً بذکر السید فی الصحیحین قوموا الی سیدکم ای سعد بن
 معاذ و سیاوۃ بالعلم والربین وقول المصلین اللهم صل علی سیدنا محمد فیہ لاتیان
 بما امرنا بہ ذریۃ الاخبار بالواقع الذی ہو ادب قوم افضل من ترکہ فیما یظہر من
 الحدیث السابق وان تردد فی افضلیۃ الشیخ الاسنوی ذکر ان فی حفظہ قد بیان شیخ
 عز الدین بن عید السلام نبأہ علی ان الافضل سلوک لادب و امتثال لامر و اللہ
 المعین یہاں یہ امر بھی غور طلب ہے کہ اگر لفظ سیدنا زیادہ کیا جائے تو امتثال
 امر میں کس قدر فرق لازم آئیگا جسکی وجہ سے صاحب قاموس رح نے اس لفظ کو
 ترک کرنا مناسب سمجھا ہے یہ تو ظاہر ہے کہ مقصود درود شریف کے پڑھنے سے یہ ہے
 کہ بارگاہ ربوبیت میں ظاہر کیا جائے کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دعاگو اور خیر خواہوں میں ہم بھی شریک ہیں ورنہ خود حق تعالیٰ جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوٰۃ بھیجتا ہو تو ہماری دعا و صلوٰۃ کس شمار میں ہے سر
 یہ کہ اگر درود دعا ہی ہوتا تو ہر شخص پر درود پڑھنا درست ہوتا حالانکہ کئی روایتوں
 سے کرامت اور مانعت اسکی ثابت ہے چنانچہ ابن عباس فرماتے ہیں سوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے کسی پر درود پڑھنا نہیں چاہیے۔ اور ایسا ہی سفیان ثوری رح بھی
 اس کو مکروہ سمجھتے تھے۔ اور عمر بن عبدالعزیز رح نے کسی عامل کو لکھا کہ قصہ
 گویوں نے بادشاہوں اور امیروں پر درود بھیجنا ایجاد کیا ہے انکو حکم کر دو کہ
 صلوٰۃ خاصہ انبیاء پر پڑھا کریں اور عام مسلمانوں کے حق میں دعا کریں چنانچہ
 امام سخاوی رح نے قول بدیع میں لکھا ہے عن ابن عباس قال ما علم الصلوٰۃ
 ینبغی علی احد من اهل الاعلیٰ النبوی صلی اللہ علیہ وسلم وکن یدعی للمسلمین المسلمات الخرجہ
 ابن ابی شیبۃ واسمعیل القاضی فی احکام القرآن والصلوٰۃ النبویۃ والبطانی والبیہقی
 وسعد بن منصور وعبدالرزاق بلفظ لا ینبغی لصلوٰۃ من اهل الاعلیٰ النبوی صلی اللہ
 علیہ وسلم ورجالہ رجال یصح وقال سفیان الثوری رح یرہ ان یصلی علی غیر النبوی
 صلی اللہ علیہ وسلم الخرجہ البیہقی وفی روایتہ اخرجہا ہو وعبدالرزاق ایضا یرہ
 ان یصلی الا علی نبی وجابر عن عمر بن عبدالعزیز فیما روینا فی فضل الصلوٰۃ لا یصح
 القاضی واحکام القرآن لمن طریق بن بکر بن ابی شیبۃ باسناد حسن ان عمر
 کتب اما بعد فان ناسا من الناس قد اتسموا عمل الذنبا عمل الآخرة وان ناسا من
 القصاص قد احدثوا فی الصلوٰۃ علی خلفائہم واما ہم عدل صلواتہم علی النبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم فاذا جازک کتابی فہم ان یتکون صلواتہم علی النبین خاصۃ ودعاؤہم للمسلمین
 عامۃ یدعوا ما سوی ذلک انتہی اور یہ بھی قول بدیع ہی میں لکھا ہے قال
 البیہقی رح عقب حدیث ابن عباس وقول الثوری بالمنع مانصہ وانما ارادوا
 اللہ اعلم اذا کان علی وجہ التکریم عند ذکرہ تحیۃ فانما ذلک للنبی صلی اللہ علیہ
 وسلم خاصۃ فانما اذا کان ذلک علی وجہ الدعاء والتبرک فانہ ذلک جائز لغيرہ انتہی

ہذا عبارتہ فی الشعب وقال نحوہ فی السنن الکبریٰ یعنی بہیقی رحم نے شعب الایمان اور
 سنن کبریٰ میں لکھا ہے کہ ابن عباسؓ اور سفیان ثوری رحم سے غیر انبیاء پر درود
 کی ممانعت جو مروی ہے مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور مکرم و تحیت
 نہ چاہیئے کہ وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ اگر بطور دعا و
 تبرک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں انتہی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صلوٰۃ جو مخصوص
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ وہ صرف دعائیں جس سے حضرت کی
 بھلائی مقصود ہو۔ بلکہ مقصود اس سے ہماری بھلائی ہے اور فائدہ اس کا
 ہماری طرف ہی عود کرتا ہے چنانچہ امام فاکہانی رحم نے فخر المنیر فی صلوٰۃ علی البشر
 الذیر میں لکھا ہے فان قلت اذا کان اللہ صلی علیہ فاما فائدۃ طلب الحاصل
 وایجاد الموجد قلت صلوٰۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم عبادۃ لنا و زیادۃ حسنات فی
 اعمالنا و ترقی البرکات المبتوثۃ فلینا المنزلۃ علینا یعنی اگر کوئی کہے کہ جب حق
 تعالیٰ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے تو پھر دعا کرتا کہ اللہ تعالیٰ
 حضرت پر صلوٰۃ بھیجے اس سے کیا فائدہ یہ تو تحصیل حاصل اور ایجاد موجود ہے۔
 جواب اس کا یہ ہے کہ صلوٰۃ طلب کرنا ہمارے لئے عبادت ہے جس سے اعمال
 ناموں میں ہماری زیادتی حسنات کی ہو وے اور ہم پر برکات نازل ہوں۔
 اسی طرح ابن حجر ہیثمی رحم نے درمنصود میں لکھا ہے۔ فان جمیع فائدۃ تھالہ صلی
 لدلائلہا علی وضوح العقیدۃ و خلوص النیۃ و اطہار المحبۃ والدوامۃ علی الطاعتۃ
 والاحترام للواسطۃ الکریمۃ فی محبتہ لہ و توقیرہ من اعظم شعب الایمان لما فیہا من
 اثار شکرہ الواجب علینا بعظیم منۃ علینا بنجاتنا من عظیم و نوزنا بالنعیم المقیم یعنی

فائدے درود شریف کے درود پڑھنے والے کیلئے ہیں اس لئے کہ اُس سے
حسن اعتقاد اور خلوص نیت معلوم ہوتا ہے اور اس امر کا اظہار ہوتا ہے کہ محبت
اور اطاعت اور احترام میں اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سرگرم ہیں جو
مکرم واسطہ ہیں ہمارے اور حق تعالیٰ کے درمیان میں اور اس سے محبت
توقیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کیجاتی ہے جو ایک بڑے شعبہ ایمان کا ہے۔
کیونکہ اُس سے حضرت کے احسانوں کی شکر گزاری ہوتی ہے جو ہم پر ثابت ہیں
انتہی الحاصل مقصود درود شریف سے اپنی بہبودی ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے خیر خواہوں اور دعا گو یوں میں شریک ہو کر مغفرت ذنوب کا
استحقاق حاصل کریں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اکثر والصلوة علی فان صدقتم
علی مغفرة لذنوبکم الحیث ابن عساکر نے حسن بن علی تک عن ابی ہریرہ
رواہ فی کنز العمال ترجمہ ابن عساکر عن الحسن بن علی رضی اللہ عنہ سے اور
ترمذی و حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر تم زیادہ درود پڑھو اس لئے کہ تمہارا مجھ پر درود
پڑھنا تمہارے گناہوں کی مغفرت ہے انتہی جب مقصود یہ ٹھہرا تو جس قدر
شنا و صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درود شریف میں کی جائے بے موقع
نہ ہوگی مویلا سکی یہ حدیث شریف بھی ہو سکتی ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکم
تعرضون علی یا سائکم و سبائکم فاحسنوا الصلوة علی عبد المرزاق عن مجاہد مرسل
صحیح کنز العمال ترجمہ مجاہد رح سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پیش کئے جاتے ہو مجھ پر ناموں اور علامتوں کے

ساتھ اس لئے اچھی طرح سے مجھ پر درود بھیجا کر دیہ روایت صحیح ہے انتہی۔
 الحاصل لفظ سیدنا کی زیادتی میں اس اعتبار سے تو کوئی تقصیر لازم نہیں
 بلکہ من وجہ مقصود کی تائید ہی ہوگی۔ ہاں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ جو الفاظ زبان
 مبارک سے نکلے تھے اُن میں فرق پڑ گیا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انتقال
 امر میں کوئی بے اعتنائی ہوئی ہو۔ اس لئے کہ جتنے الفاظ کہنے کا ارشاد ہوا تھا۔ اس
 زیادتی سے اُن میں کوتاہی نہ ہوئی۔ اگر کہا جاوے کہ خاص اُن الفاظ کی برکت
 اس میں نہ ہوگی تو ہم کہیں گے کہ اس برکت کے لئے وہ الفاظ بعینہ ما موجود ہیں
 اگر صرف اس لفظ زاید میں وہ برکت نہیں تو ادب و تعظیم و توقیر جو اس
 لفظ سے معلوم ہوتی ہے۔ خالی از برکت نہ ہوگی اور اس وجہ سے کہ مقصود
 اس لفظ سے ادب ہے تو اُس کے زیادہ کرنے میں کوئی محل تردد نہیں اس
 لئے کہ جہاں قطعاً انتقال امر میں کوتاہی لازم آتی تھی۔ صدیق اکبر اور علی
 رضی اللہ عنہما نے ادب ہی کو ترجیح دی جس کا حال ابھی معلوم ہوا تو پھر یہاں
 ادب کے اختیار کرنے میں کیا کلام۔ بادی نامل یہ بات سمجھ میں آ سکتی ہے کہ جب
 حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ادلیں و آخریں بلکہ تمام عالم کا
 سردار بنادیا ہے جسکی خبر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے تو ہم کو بھی
 چاہیئے کہ اُس سیادت کا اقرار ہر وقت حق تعالیٰ کے روبرو یعنی بحضور قلب
 کیا کریں جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدان حشر میں حق تعالیٰ کے روبرو
 عرض کریں گے بلکہ خود حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کا انفا ہوگا۔ چنانچہ کنز العمال میں
 مستدام احمد اور دوسری اور ابن راہویہ اور حارث اور ابو یعلیٰ اور ابو عوانہ اور

صحیح بن حبان وغیرہ کتب حدیث سے ایک روایت طویل ابو بکر صدیقؓ سے منقول ہے جس میں اُسکی تصریح ہے فیفتح اللہ علیہ من الدعا رشتیالم یفتحہ علی بشر قط فیقول اے رب خلقتنی سید ولد آدم ولا فخر الحدیث یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کی اجازت لینے کا قصد فرماو بیٹے اسوقت حق تعالیٰ ایک ایسی دعا کا الہام حضرت کو فرمائے گا کہ کسی کو وہ الہام نہ ہوا ہو عرض کریں گے اے رب تو نے مجھے سردار بنی آدم کا پیدا کیا اور کچھ فخر نہیں وغیرہ وغیرہ اس سے اور ایک بات معلوم ہوئی کہ سیادت حضرت کی تخلیق ہی کے وقت ملحوظ تھی۔ جو لفظ خلقتنی سے ظاہر ہے۔ پھر اس سیادت کا کون انکار کر کے الحاصل بقط سیدنا سے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کی تعظیم مقصود ہے جو نص قطعی سے ثابت ہے لہذا قال تعالیٰ لَتُبْعَنَّ دُرَّةً وَتُوقَرُ دُرَّةً اس میں کسی مسلمان کو کلام کی گنجائش نہیں بطفیل حضرت کے اس شخص کی تعظیم کی ضرورت ہے جس کا نام محمدؐ ہو جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے عن ابی رافع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم محمداً فلا تضرہ ولا تحموا رواہ البزار ترجمہ روایت ہے ابی رافع سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام محمدؐ کہو تو اس کو مت مارو اور مت محروم کر دانتی۔ وعن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم الولد محمداً فاکرموه وادعوا له فی المجلس ولا تقہوا له وجہا خط ترجمہ روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی لڑکے کا نام محمدؐ کہو تو اُسکی بزرگی کرو اور مجلس میں اُس کے لئے جائے کشادہ کرو اور مت کر داسکی

مذمت اور توہین انتہی و عن جابر قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم اذا سمیت محمد افلا
 تخشیوہ ولا تحرموہ و تقوہ بورک فی محمد و فی بیت خیمہ محمد و مجلس خیمہ محمد و اولاد علی
 ترجمہ روایت ہے جابر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی
 کا نام محمد رکھو تو اس کو بے نصیب اور محروم مت کہہ دیرکت دی گئی ہے۔ محمد
 میں اور اس گھر میں حبیب محمد ہوا و جس مجلس میں محمد ہوا انتہی۔ و عن انس قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسمون محمد ثم تسبونہ رواہ عبد بن حمید ترجمہ
 روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ
 نام محمد رکھتے ہو پھر اس شخص کو گالیاں دیتے ہو و عن انس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسمون اولادکم محمد ثم تلعنونہم البزار عک ترجمہ روایت
 ہے انس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم اپنی اولاد کا نام محمد
 رکھتے ہو پھر ان پر لعنت کرتے ہو انتہی۔ یہ پانچوں روایتیں کنز العمال میں
 ہیں الحاصل ان روایتوں سے ثابت ہے کہ علاوہ نام مبارک کی بزرگی کے
 جس شخص کا وہ نام رکھا جائے اس شخص کی بزرگی اور اس سے ادب کرنا
 ضرور ہو جاتا ہے۔ اب بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس نام والے کی
 بزرگی کیوں کی جائے اگر نام کی توہین کا لحاظ ہے تو صرف نام لیکر بدگوئی کرنا
 ممنوع ہوتا تا کہ ایہام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ ہو جیسا کہ حضرت عمر کے ارشاد
 سے معلوم ہوتا ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال نظر عمر بن الخطاب الی ابی
 عبد الحمید و کان اسمہ محمد و ریل یقول لہ فعل اللہ یک و فعل و جمل لبد فقال
 عند ذلک یا ابن نیدان منی الا اری محمد اسیب بک و اللہ لا تارعی محمد ادا من حی

وسامہ عبدالرحمن ثم ارسل الی بنی صحتہ و ہم یومئذ سبعۃ واکبر ہم و سید ہم محمد بن طلحہ فاراد
ان یغیر اسمہ فقال محمد بن طلحہ یا امیر المؤمنین انشدک اللہ ان سما فی محمد لا

محمد فقال عمر تو موافقا سبیل الی شی سماء محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن سعد حم والو
نعیم فی المعرفہ ذکرہ فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عبدالرحمن بن ابی لیلی سے
عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک شخص ابی عبدالرحمن کو جن کا نام محمد تھا سخت
شست کہہ رہا ہے ان کو اپنے نزدیک بلایا اور فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ محمد
تمہاری وجہ سے گالیاں دے جاتے ہیں قسم خدا کے تعالیٰ کی آج سے تم بنام
محمد کبھی نہ پکارے جاؤ گے اور اُن کا نام عبدالرحمن رکھ دیا پھر فرزند ان طلحہ
کو بلوایا جن میں بڑے فرزند کا نام محمد تھا اس غرض سے کہ اُن کا بھی نام
بدل دیں محمد بن ابی طلحہ نے کہا کہ خدا کے لئے آپ یہ کیا کرتے ہو خود محمد صلی
اللہ علیہ وسلم نے میرا نام محمد رکھا ہے فرمایا جب حضرت نے یہ نام رکھا ہے
تو اُس کے بدلنے کی کوئی سبیل نہیں اور اُن کو اجازت دی انتہی۔ اگرچہ
بظاہر اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد کا گالیاں دے جانا گوارانہ ہو
مگر اصل واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اسی شخص نے نام لے کر گالیاں نہیں
دیں جس میں ثنائہ تو ہیں نام کا ہوتا اُس نے تو خطاب کر کے فعل اللہ بک فعل
کہا تھا نہ یہ کہ فعل اللہ بجد فعل اگر باوجود اُن کی نضوی کے نام لے کر یہ کہتا
تو عمر رضی اللہ عنہ بے سزا دے اُس کو کبھی نہ چھوڑتے ہر حال عمر رضی اللہ عنہ
کو بھی ملال جو ہوا سو اس شخص ہی کی توہین سے ہوا اور مذکورہ احادیث سے
بھی ثابت ہے کہ اس نام والے کی تعظیم و توقیر چاہیے کیونکہ اس کو مجلس میں کشادہ

جگہ دینا اور محروم نہ کرنا ذات سے متعلق ہے نام سے ان امور کو کچھ تعلق نہیں
 نہیں معلوم اس قدر شرافت اُس شخص کی ذات میں کہاں سے آگئی کیونکہ
 کوئی ایسی چیز نہیں کہ ذات میں سرایت کر جائے۔ وہ تو ایک لفظ ہے جو
 زبان پر جاری ہوتا ہے مسمیٰ سے اس کو کیا علاقہ پھر اس نام کی شرافت عقلاً
 ثابت ہونا دشوار ہے جب خود اس نام کی شرافت ثابت نہ ہو سکے تو دوسرا
 شخص اس نام کی وجہ سے کیونکر مشرف و مکرم ہو سکے گا مگر چونکہ اسباب میں
 صراحت حدیثیں وارد ہو گئیں تو اہل ایمان سے پھر یہ کب ہو سکتا ہے کہ ارشاد کے
 مقابلہ میں عقل کی سنیں ایمان تو اسی کا نام ہے کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسکو مان لیا پھر اگر وہ مطابق عقل کے بھی ہے تو قہار نہ عقل کو اس
 ارشاد کے آگے قربان کر دیا۔ غرض کہ کسی چیز پر تبرک نام آنے کی وجہ سے اس کا
 مکرم ہونا شارع علیہ السلام کے ارشاد سے ثابت ہے۔ اب نام مبارک کی برکت

کو دیکھئے وفی الحلیۃ لابن نعیم عن وہب بن منبہ قال کان رجل عسی اللہ ماتہ سنتہ
 ای فی بنی اسرائیل ثم مات فاخذ وقال قوہ فی مزلہ فاوحی اللہ تعالیٰ الی موسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام ان اخرج فصل علیہ قال یا رب ان نبی اسرائیل شہدوا انہ عصاک انہ
 سنتہ فاوحی اللہ الیہ ہکذا الا انہ کان کلما نشر التورۃ ونظر الی اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 قبلہ ووضہ علی عینہ فشکرت لہ ذلک وغفرت لہ وزوجتہ سبعین حوراً انتہی ذکرہ فی
 سیر الجلی ترجمہ وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نہایت
 گنہگار تھا جس نے سو برس تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کی جب اس کا انتقال
 ہوا تو اس کو لوگوں نے کسی مزلہ میں پھینک دیا جہاں نجاست ڈالی جاتی تھی۔

ساتھ ہی موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی۔ کہ اس شخص کو وہاں سے نکال لاؤ، اور
 اس پر نماز پڑھو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے رب نبی اسرائیل گو اہی دیتے
 ہیں کہ وہ شخص سو برس تک تیری نافرمانی کرتا رہا ارشاد ہوا یہ سچ ہے لیکن
 اس کی عادت تھی کہ جب تو ریت کو کھولتا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام
 کو دیکھتا تو بوسہ دیکر اسکو آنکھوں پر رکھ لیا کرتا تھا اسلئے میں نے اسکی شکر
 گزاری کی اور اسکو بخش دیا اور ستر خوریں اُس کے نکاح میں دیں انتہی اب
 یہاں کس کس چیز کا بیان کیا جائے اگر اُن بزرگوار کی بیباکی کو دیکھتے تو موسیٰ
 علیہ السلام کے سے نبی کے وقت میں عمر بھر نافرمانی کر کے ایمان سلامت لے
 جانا بغیر کسی تائید باطنی کے ایک امر خطرناک ہے اور اگر خوش اعتقاد ہی کو
 سوچئے تو باوجود اُس ظاہری بیگانگی اور معاصی کے کبھی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے
 عملوں کے ساتھ اس قسم کے ادب کیا ہوگا اور سابقہ ازلی کی طرف نظر
 بڑھائی جائے تو کیسا مقبول ذریعہ قائم کیا گیا کہ سو برس کے گناہ ایک طوف
 رکھے رہے اور اس سے وہ کام نکال لایا کہ تمام عمر کی جانفشانی سے نکلنا دشوار
 ہو۔ اگر اس ادب کی وقعت کا خیال کیا جائے تو حق تعالیٰ کو غضب میں
 لانے والا عمر بھر کے اعمال پر سبقت کر کے سب کو بخشوا لینا اُسی کا کام تھا۔
 غرض کہ جب ادب کا یہ مرتبہ ہو کہ گذشتہ امت والوں کو اس خوبی کے ساتھ
 سرفراز کرائے تو ہم خاص غلاموں کو اس سے کس قدر توقع ہوگی۔ اس پر بھی
 اگر ہم نام مبارک کو دیکھ کر اور سن کر کبھی بوسہ نہ لیں تو اتنا ضرور چاہئے کہ حق تعالیٰ
 سے اُس کی توفیق طلب کریں۔ اگر فضل الہی شامل حال ہو اور ہم لوگ حضرت

کا نام مبارک سن کر تقبیل کیا کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ برکات واریں گے مستحق
 ہو سکتے ہیں چونکہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں مختلف فیہ ہو رہا ہے اس لئے کسی قدر
 اس میں بحث کی جاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے کہ اہل انصاف کو اس
 خط وافر نصیب ہوگا۔ تفسیر روح البیان میں قمستانی کی شرح کبیر اور
 محیط۔ اور قوت انقلوب وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ جب مؤذن اشہدان محمد
 رسول اللہ کے توسلے والیکو مستحب کہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ کہے اور دوسرے
 بار میں انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے اور قرۃ عینیٰ یک یا رسول اللہ کہہ کر یہ دعا
 پڑھے اللہم تمنی بالسمع والبصر۔ اور محیط میں لکھا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ
 عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک موزن سے سن کر انگوٹھوں کے ناخن
 اپنے آنکھوں پر رکھے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام جب جنت
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے مشتاق ہوئے حتیٰ تعالیٰ نے اپنے
 حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کو ان کے دونوں ابرہام کے ناخنوں میں جلوہ
 فرمایا انہوں نے اس پر بوسہ دے کر اپنی آنکھوں پر ملا۔ پس یہ سنت ان کی
 اولاد میں جاری ہوئی۔ پھر جب جبریل علیہ السلام نے یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے عرض کیا فرمایا حضرت نے جو شخص اذان میں میرا نام سنے اور انگوٹھوں
 پر بوسہ دیکر اپنی آنکھوں پر ملے تو کبھی اندھا نہ ہوگا۔ پوری عبارت تفسیر
 روح البیان کی یہ ہے قال القمستانی فی شرحہ الکبیر نقلًا عن کنز العباد و اعلم
 بحسبان یقال عند سماع الاوّل من اشہادہ الثانیہ صلی اللہ علیک یا رسول اللہ وعند
 سماع الثانیہ قرۃ عینیٰ یک یا رسول اللہ ثم یقال اللہم تمنی بالسمع والبصر بعد وضع الایہامین علی

العینین قائمہ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ قائلہ الی الجنة انتہی (قال بعضهم) پشت ابہامیں
 چشم مالیدہ ایں دما بخواند۔ اللهم منعتی الخ ودر صلوات بھی فرمود کہ ناخن ہر دو
 ابہام را بر چشم نہ بطریق وضع نہ بطریق مد و در محیط آورده کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم بہ مسجد درآمد و نزدیک ستون نشست و صدیق رضی اللہ عنہ در برابران
 حضرت نشسته بود بلال رضی اللہ عنہ بر خاست و یا اذان اشتغال فرمود
 چون گفت اشہدان محمد رسول اللہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ہر دو ناخن ابہامیں
 خود را بر برد و چشم خود نہادہ گفت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ چون بلال
 رضی اللہ عنہ فارغ شد حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ یا ابابکر ہر کہ
 بکن چنین کہ تو کردی خدا بیا مرزد گناہاں جدید و قدیم اورا اگر بعد بودہ باشد
 و گوی خطا و حضرت شیخ امام ابو طالب محمد بن علی المکی رفع اللہ درجۃ و رتوت لقلوب
 روایت کردہ از بن عیینہ رحمہ اللہ کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام بہ مسجد
 درآمدہ در دہمہ محرم و بعد ازاں کہ نماز جمعہ ادا فرمودہ بود نزدیک
 اسطوانہ قرار گرفت و ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنظر ابہامیں چشم خود را مسح کرد
 و گفت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ و چون بلال رضی اللہ عنہ را اذان فراغت
 روئے نمود حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ اے ابابکر ہر کہ
 بگوید آنچه تو گفتی از روئے شوق بلقائے من و بکنند آنچه تو کردی خدائے
 در گذارد گناہاں ویرا آنچه باشد تو و کمن خطا و عمد نہاں و آشکارا و من
 در خواستگیم ہر ایم ویرا و در مضمرات بریں وجہ نقل کردہ۔ و فی قصص الانبیاء و غیرہا
 ان آدم علیہ السلام اشتاق الی نقار محمد صلی اللہ علیہ وسلم حسین

کان فی النجۃ فاوحی اللہ تعالی الیہ ہومن صلیک یظهر فی آخر الزماں فسأل لقار
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم حین کان فی النجۃ فاوحی اللہ تعالی الیہ جعل اللہ النور المحمدي فی
 اصبعہ المسمیۃ من یدہ الیمنی فیسع ذلک النور فلذلک سمیت ذلک الاصبع بمسحۃ
 کما فی الروض الفایق او اظهر اللہ تعالی جمال حبیبہ فی صفارہ ظفری ابہامیہ مثل
 المرآة فقبل آدم ظفری ابہامیہ ومسح علی عینیہ فصار اصلا الذریتہ فلما اخبر جبریل
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہذہ القصة قال علیہ السلام من سمع اسمی فی الاذان
 فقبل ظفری ابہامیہ ومسح علی عینیہ لم یموت الا بالامم النجادی فی مقاصد الحسنۃ
 ان ہذا الحدیث لم یصح فی المرفوع والمرفوع من الحدیث ہوا اخبر الصحابی عن قول
 رسول اللہ علیہ السلام وفی شرح الیمان فی ذکرہ تقبیل نظرین ووضعما علی العینین
 لانہ یرد فیہ حدیث والذی فیہ لیس یصح انتہی یقول الفقیر قاصح عن العلماء تجوز
 الاخذ بالحدیث الضعیف فی العلیات فکون الحدیث المذکور غیر مرفوع لایستلزم
 ترک العمل بمضمونہ وقرا صاب القمستان فی القول باستحبابہ وكفنا کلام الامام
 المکی فی کتابہ فانه قد شهد الشیخ السمرودی رح فی عوارف المعارف بوفور
 عملہ وکثرة حفظہ وقوة حالہ وقیل جمیع ما اوروہ فی کتابہ قوت القلوب وتدر
 ار باب الحال فی بیان الحق وترک الجہال انتہی اورامام سخادی رحمۃ اللہ علیہ نے
 مقاصد حسنہ میں لکھا ہے حدیث مسح العینین بباطن انملتی السابتین بعد
 تقبیلہما عند سماع قول الموزن اشہدان محمد رسول اللہ مع قولہ اشہدان محمد
 عبدہ ورسولہ رضیت باللہ باد بالاسلام ونبیاً وکرمی صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً ذکرہ لدی
 فی الفردوس من حدیث ابی بکر الصدیق انہ لما سمع قول الموزن اشہدان

محمد رسول الله قال هذا قبل باطن لا علمين السابيتين ومسح عينية فقال صلى الله
 عليه وسلم من فعل مثل ما فعل خليل فقد حلت عليه شفاعتي ولا يصح وكذا ما اودوه ابو العباس
 احمد بن ابى بكر الرودادى في المنصوفة في كتابه موجبات الرحمة وعزائم المغفرة بسند فيه
 مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام انه من قال حين سميح الموزن يقول اشهد
 ان محمداً رسول الله حيا يحيى وقررة عيني محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ثم يقبل
 ايها ميه وبعلمها على عينية لم يرد ابدأ ثم روى بسند فيه من لم يعرفه عن اخيه
 الفقيه محمد بن البا با فيها حكى عن نفسه انه سمع ربح فوحت منه حصاة في عينه و
 عياه خروجها والمته اشد الالم وانه لما سمع الموزن يقول شهد ان محمداً رسول الله قال
 ذلك فخرجت الحصاة من فوره قال الرودادى هذا يسير في جنب فضائل الرسول
 صلى الله عليه وسلم وحكى الشمس محمد بن صالح المدنى امامها وخطيبها في تاريخه عن
 المجاهد القدر مار من المصريين انه سمعه يقول من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم اذا
 سمع ذكره في الاذان وجمع اصبعيه المستحبة والابهام وقبلها ومسح بها عينية لم يرد
 ابدأ قال ابن صالح وسمعت ذلك ايضا من الفقيه محمد بن الرزدي عن بعض
 شيوخه العزق او العجم انه يقول عن ابي مسعود عينية صلى الله عليه وسلم يا سيدى يا رسول الله
 يا حبيب قلبى ويا نور بصرى ويا قررة عيني وقال لى كل منها من فعلته لم ترد عيني
 قال ابن صالح وانا وشد الحذر وشكر من سمعته منها استعملته فلم ترد عيني وارجو ان
 عافيتها تروم واني اسلم من العمى انشاء الله قال وروى عن الفقيه محمد بن سعيد
 الخولاني قال اخبرني الفقيه العالم ابو الحسن على بن حديد الحسيني اخبرني
 الفقيه الزاهد ابي بلال عن الحسن عليه السلام انه قال من قال حين سميح الموزن يقول

اشہدان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وبقیل اہامیہ و بجعلہا علی عینیہ لم یعم ولم یر مد وقال الطائوسی انہ سمع من شمس
 محمد بن ابی نصر البخاری خواجہ حدیث من قبل عند سماعہ من المؤمن کلمۃ
 الشہادۃ ظفری اہامیہ و مسما علی عینہ وقال عند المس اللہم احفظ حجتی و
 نورہا بمرکتہ حدقتی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نورہا لم یعم ولا یصح فی
 المرفوع من کل ہذا شیء انتہی۔ ترجمہ روایت کی دلیلی رح نے فردوس میں
 کہ حیب ابو بکر صدیقؓ نے مؤذن سے اشہدان محمد رسول اللہ سنتے تو کہتے
 اشہدان محمد عبدہ و رسولہ رضیت باللہ رباً و بالاسلام دنیا و بکھڑی اللہ علیہ
 وسلم نبیا اور بوسہ دینے کلمہ کی انگلیوں کے باطن پر اور ملتے ان کو اپنی آنکھوں
 پر اور کہا انہوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 جو کوئی کرے جیسا کہ کیا خلیل نے میرے تو ثابت ہوگی اس کے لئے شفا
 میری لیکن یہ حدیث درجہ صحت کو نہیں پہنچی اور ایسا ہی وہ روایت جس
 کو ابو العباس احمد بن ابی بکر الرداد الیمانی نے کتاب موجبات الرحمۃ و
 عزائم المغفرۃ میں خضر علیہ السلام سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص مؤذن سے شہد
 ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بقیل اہامیہ و بکھڑی اللہ علیہ وسلم
 و سلم کہے پھر بوسہ دے انگوٹھوں پر اپنے اور رکھے اُن کو آنکھوں پر تو اسکی
 آنکھوں میں رمد کی بیماری کبھی نہ ہوگی۔ اس حدیث کی روایت میں بعض جابیل
 ہیں اور انقطاع بھی ہے پھر روایت کی ابو العباس رح نے اپنے بھائی فقیہ
 محمد بن البایا سے کہ ایک بار سخت ہوا پہلی جس سے ایک کنکری اُن کی آنکھ

میں گری بہتیز اسکو نکالانہ نکلی اور شدت سے آنکھ میں درد ہونے لگا۔ جب
 مودن سے ائمہ اہل محمد رسول اللہ سنا حدیث مذکور پر عمل کیا فوراً آنکھ سے
 کنکری نکل پڑی رواد کہتے ہیں کہ یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضیلتوں
 کے مقابلہ میں بہت کم ہے اور شمس محمد بن صالح مدنی اپنی تاریخ میں مجرد
 سے جو قدمائے مصر میں سے ہیں حکایت کرتے ہیں۔ کہ جو شخص نام مبارک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اذان میں سن کر درود پڑھے اور انگشتان شہادت
 اور آنکھوں پر جمع کر کے ان پر بوسہ دے پھر ملے دونوں آنکھوں پر
 تو مرضِ رمد میں کبھی مبتلا نہ ہوگا۔ ابن صالح مذکور کہتے ہیں کہ فقیہ
 محمد بن الرزندی سے بھی میں نے ایسا ہی سنا ہے۔ لیکن وہ روایت
 کرتے تھے۔ بعض شیوخ عراق سے کہ آنکھوں پر انگوٹھے ملنے کے وقت کہتے
 تھے یا سیدی یا رسول اللہ یا حبیب قلبی و یا نور بصری و یا قرۃ عینی ابن
 صالح کہتے ہیں کہ وہ دونوں شیخ کہتے تھے کہ جب ہم نے یہ شروع کیا ہے
 کبھی ہمیں آشوب چشم نہ ہوا اور الحمد للہ جب سے میں نے سنا ہے
 میرا بھی عمل اس پر جاری ہے اور مجھے بھی کبھی آشوب چشم نہ ہوا۔ الحاصل
 دین میں ادب کی نہایت ضرورت ہے اور جس کسی کی طبیعت میں گستاخی
 اور بے ادبی ہو ضرور ہے کہ تدین میں اس کے کچھ نہ کچھ علت ہوگی۔ بسبب
 اس کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب شیطان نے آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں
 گستاخانہ و ناخبر منہ کہا اور ابداً لا باد کے لئے مرد و بارگاہ کبریائی ٹھہرا سنیقت
 سے آدمیوں کی عداوت اس کے دلیں جی اور ان کی خرابی کے درپے ہوا۔

کما قال وَلَا غَوْلَ بَيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ الْآيَةَ اقسام کی تدابیر سوچیں مگر اس غرض کو
 پوری کرنے میں اس سے بہتر کو کسی تدبیر ہو سکتی ہے جس کا تجربہ خود اسی کی بات
 پر ہو چکا ہے یعنی دعویٰ اتانیت اور ہمہ سری بزرگان دین جب دیکھا کہ
 گستاخی اور بے ادبی کو مردود بنانے میں نہایت درجہ کا اثر اور کسان
 ہے اس لئے اِنْ أَنْتُمْ إِلَّا نَشْرٌ هِثْلًا کی عام تعلیم شروع کر دی چنانچہ ہزاران
 کے کفار انبیا علیہم السلام کے مقابلہ میں ہی کہا گئے اب اس کلام کو دیکھئے تو
 اس میں بھی وہی بات ہے جو انا خیر منہ میں تھی اور اگر کسی قدر فرق ہے
 تو وہ بھی بے موقع نہیں کیونکہ تابع و ملتوع کی ہمتوں میں اتنا فرق ضرور
 ہے جس پر تفاوت درجات و درجات مرتب ہو غرض کہ انبیا علیہم السلام
 ہزار ہا معجزے دکھائے مگر کفار کے دلوں میں ان کی عظمت اُس نے جمنے
 نہ دی۔ پھر جن لوگوں نے ان کی عظمت کو مان لیا اور مسلمان ہوئے اُن سے
 کسی قدر اس کو مایوسی ہوئی۔ کیونکہ اُن سے تو وہ بیباکی نہیں ہو سکتی تھی
 جو کفار سے ظہور میں آئی یہاں اس فکر کی ضرورت ہوئی کہ وہ چیز دکھائی
 جاتے جو دین میں بھی محمود ہو آخر یہ سوچا کہ راست گوئی کے پردہ میں یہ
 مطلب حاصل ہو سکتا ہے۔ پس یہاں سے دروازہ بے ادبی کا کھول دیا
 اب کیسی ہی ناشائستہ بات کیوں نہ ہو اس لباس میں آراستہ کر کے حقوں کے
 فہم میں ڈال دیتا ہے اور کچھ ایسا بیوقوف بنا دیتا ہے کہ راست گوئی کی دہن میں
 نہ الکو کسی بزرگ کی حرمت و توقیر کا خیال رہتا ہے نہ اپنے انجام کا اندیشہ چنانچہ
 کسی بیوقوف نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ جو یہ مال بانٹتے

ہیں اُس میں عدل و انصاف کیجئے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے عن ابی سعید
 الخدری رضی اللہ عنہ انہ قال ینما نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقسم
 قسا اذا تاء ذوالحجۃ بصرہ و ہورجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ عدل فقال
 ویکل من یعدل اذا الم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اکن اعدل فقال عمر یا
 رسول اللہ انکذل لی فیہ فاضرب عنقه فقال وعمر فان لہ اصحابا یخفرونک صلوٰۃ مع
 صلوٰۃم و صیامہم یقرؤن القرآن لایجابوزتر اقسامہم یقرؤن من الدین لایمرق
 اسمہم من الرمیۃ ینظر الی فضلہ فلا یوجد فیہ شیء ثم ینظر الی خصالہ فلا یوجد فیہ شیء ثم ینظر الی نصیبہ
 وہو قدحہ فلا یوجد فیہ شیء ثم ینظر الی قدوۃ فلا یوجد فیہ شیء قد سبق بصرۃ و الدم
 آتیم رجل اسود احدی عضدیۃ مثل ثدی المرأة او مثل البضعة تدرد و یخربون
 حین فتر من الناس قال ابو سعید فاشہد انی سمعت ہذا الحدیث من رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و اشہد ان علی بن ابی طالب قاتلہم و انامعہ فام یدک
 الرجل فالتمس فاتی بہ حتی نظرت الیہ علی نعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم نذی نعتہ
 قرعہ روایت ہے ابو سعید خدریؓ سے کہ ایک بار ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے اور حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ذوالحجہ بصرہ
 آیا جو قبیلہ بنی تمیم سے تھا۔ اور کہا یا رسول اللہ عدل کیجئے۔ حضرت نے فرمایا
 تیری خرابی ہو جب میں ہی عدل نہ کروں تو پھر کون کرے گا اور جب میں نے
 عدل نہ کیا تو تو محروم اور بے نصیب ہو گیا۔ پھر نے عرض کی یا رسول اللہ حکم دیجئے
 کہ اُس کی گردن ماروں فرمایا جانے دو۔ اُس کے رفقا ایسے لوگ ہیں کہ ان
 نماز اور روزوں کے مقابلہ میں تم لوگ اپنی نماز و روزوں کو پھر کچھ نہ

وہ قرآن پڑھیں گے لاکھ اُن کے گلے کے نیچے نہ اترے گا وہ دین سے ایسے
نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے کہ باوجودیکہ اُس جانور کے پیٹ
کی آلائش و خون میں سے پار ہوتا ہے۔ مگر نہ اس کے پکیاں میں کچھ لگا ہوتا ہے
نہ اُس کے بدن میں جس سے پکیاں باندھا جاتا ہے نہ لکڑی میں نہ پر میں نشانی
اُن کی یہ ہے کہ اُن میں ایک شخص سیہ فام ہوگا جسکی ایک بازو مثل عورت کی پستان کے
یا مثل گوشت پارہ کے حرکت کرتی ہوگی۔ وہ لوگ اس وقت نکلیں گے جب لوگوں میں فقر
ہوگا ابو سعیدؓ کہتے ہیں کہ میں گو اسی دیتا ہوں کہ اس حدیث کو میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنا ہے اور یہی گوہی دیتا ہوں کہ علی کرم اللہ وجہہ ان لوگوں کو قتل کیا اور میں بھی
علیؑ کے ساتھ تھا انہوں نے بے رحمی کے حکم کیا کہ اس شخص کی تلاش کی جائے جس کی خبر حضرت
نے دی تھی چنانچہ جب اُس کی لاش لائی گئی دیکھا میں نے کہ جتنی نشانیاں اُس کی
حضرت نے کہی تھیں سب اُس میں موجود تھیں انتہی الحاصل شیطان نے اس
احق کے ذہن میں یہی جمایا کہ عدل بیشک عمدہ شے ہے اگر صاف صاف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں کہہ دیا جاوے تو کیا مضائقہ
اُس بیوقوف نے یہ نہ خیال کیا کہ بات تو چھوٹی ہے مگر یہ نسبت شان نبوی
کتنی بڑی بے ادبی ہوگی اور انجام اس کا کیا ہوگا۔ چنانچہ اسی بے ادبی پر واجب
انقل ہو گیا تھا۔ مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور تھا کہ علی کرم اللہ
وجہہ کے ہاتھ سے اپنے تمام مشرکوں کے ساتھ مارا جائے۔ اس لئے
باوجود عسکر کی درخواست کے اس وقت اغماض فرمایا چنانچہ اس حدیث
سے ظاہر ہے عن بیط بن شریط قال لما فرغ من قتال اہل النہر وان قتال

قلبوا انقلبتنا ہم حتی خرج فی آخر ہم رجل اسود علی کتفه مثل حلقة الشدی
 فقال علی اللہ اکبر واللہ اکبر ولانکذبت کنت مع البنی صلی اللہ علیہ وسلم وقد سم
 فجار ہذا فقال یا محمد اعدل فواللہ ما عدلت منذ الیوم فقال البنی صلی اللہ علیہ
 وسلم نکلتک امک ومن یعدل علیک اذالم اعدل فقال عمر بن الخطاب
 یا رسول اللہ لا اقللہ فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم لا رعبہ فان لہ من تقیلہ
 فقال صدق اللہ خط کذا فی کثر العمال نثر جمہر روایت ہے نبیط ابن قمریط سے
 کہ جب فارغ ہوئے علی اہل نہرواں کے قتل سے کہا کشتنوں میں اس شخص کو
 تلاش کرو جب ہم نے خوب ڈھونڈا۔ تو سب کے آخر میں ایک شخص سیفام
 نکلا جس کی شانہ پر ایک گوشت پارہ مثل سرپستان کے تھا یہ دیکھتے
 ہی علی نے کہا اللہ اکبر قسم ہے خدا کی نہ مجھے جھوٹی خبر دی گئی نہ میں اس کا
 ازنگب ہوا ایک بار ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور حضرت غنیمت کا
 مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 عدل کیجئے۔ کہ آج آپ نے عدل نہیں کیا۔ حضرت نے فرمایا تیری ماں تجھ پر رو
 جب میں عدل نہ کروں تو پھر کون عدل کرے گا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے عرض
 کی یا رسول اللہ کیا اس کو قتل نہ کروں فرمایا نہیں چھوڑ دو اس کو قتل
 کرنے والے کوئی اور شخص ہیں۔ علی نے یہ کہہ کر کہا صدق اللہ انتہی۔ اس
 حدیث سے ظاہر ہے کہ سب سے پہلے وہی شخص قتل کیا گیا اس لئے کہ اس کی
 لاش سب لاشوں کے نیچے تھی۔ اب دیکھئے کہ اس ایک گستاخی نے اس شخص
 کو کہاں پہنچا دیا اور وہ کثرت عبادت اور ریاضت اس کی کس کام پر آئی۔

جس کی تصریح اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال اتی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم بدنا نیر فجعل تقسیمہا وعندہ رجل اسود ومنظوم الشعر علیہ بان
 ابیضان بن عیینہ اثر السجود وکان یتعرض لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فلم یعطہ فاتاہ فعرض من قبل وجہ فلم یعطہ واتاہ من قبل یمینہ فلم یعطہ شیئاً
 ثم اتاہ من قبل شمالہ فلم یعطہ شیئاً ثم اتاہ من خلفہ فلم یعطہ شیئاً فقال یا محمد ما
 عدلت منذ الیوم فی القسمۃ فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضباً شدیداً
 ثم قال واللہ لا تجدون احداً عدل علیکم منی ثلاث مرات ثم قال ینخرج علیکم حال
 من قبل المشرق کان ہذا منہم نکذا یقرؤ القرآن لایکاوز تراقیمہم یرقون من الدین
 کما یرق السهم من الرمیۃ ثم لایعودون الیہ و وضع یدہ علی صدرہ سیماہم التحلیق
 لایزالون یخرجون آخرہم مع المسح الدجال فاذا راتہ یومہم فاقتلوہم ثلاثاً ثم لایزالون یخلق
 والخلق یقولوا لثلاثہم واین جریر طبک کذا فی کثر العمال ترجمہ روایت
 ہے ابی ہریرہ سے کہ کہیں سے دینار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آئے تھے اسکو تقسیم فرمانا شروع کیا اور حضرت کے پاس ایک شخص سیہ فام
 تھا سر کے بال کترایا ہوا اور سفید کپڑے پہنا ہوا جس کے دونوں آنکھوں کے بیچ
 میں اثر سجدہ کا نمایاں تھا۔ چاہتا تھا کہ حضرت کچھ عنایت فرمادیں مگر کچھ
 نہ دیا۔ رو برو اگر سوال کیا کچھ عنایت نہ فرمایا دامنہ طرف سے اگر سوال کیا
 جب بھی کچھ نہ ملا بائیں طرف سے اگر مانگا کچھ نہ ملا پیچھے سے اگر سوال کیا۔
 جب بھی کچھ نہ ملا آگے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آج آپ نے تقسیم میں
 مدد نہ کیا۔ حضرت س بات پر بت تھا ہوئے اور شدت غضب سے تین

بار فرمایا خدا کی قسم مجھ سے زیادہ عدل کرنے والا تم کسی کو نہ پاؤ گے پھر فرمایا
 یہ اُن لوگوں سے ہے جو تم پر مشرق کے طرف سے نکلیں گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے
 لیکن وہ اُن کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے
 جیسا کہ تیسرے شمار سے نکل جاتا ہے۔ پھر نہ لوٹیں گے۔ دین کی طرف اور
 دست مبارک سینہ پر رکھ کر فرمایا نشانی اُن کی یہ ہے کہ سر کے بال ہلکا ہوں
 کریں گے۔ ہمیشہ وہ لوگ نکلتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ آخر وصال کے ساتھ ہونگے
 پھر تین بار فرمایا۔ کہ جب تم ان کو دیکھو تو قتل کر دو وہ لوگ تمام
 مخلوقات سے بدتر ہیں یہ جسد تین بار فرمایا روایت کیا اس کو امام احمد
 اور نسائی اور ابن جریر اور طبرانی اور حاکم نے انتہی۔ اس حدیث سے
 ظاہر ہے کہ وہ شخص نہایت عابد تھا کہ کثرت صلوٰۃ سے پیشانی میں اسکے گٹھا
 پڑ گیا تھا۔ غرض کہ ان احادیث میں تامل کرنے کے بعد ہر شخص معلوم
 کر سکتا ہے کہ باوجود کثرت عبادت اور ریاضت شاقہ کے وہ شخص اور
 اس کے ہم خیال جو واجب القتل اور بدترین مخلوقات ٹھہرے وہ
 اُس کی سوائے بے ادبی اور گستاخ طبعی کے اور کوئی نہ نکلتے گی۔ اب
 اس قوم کا حال سنئے۔ جس کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 بے ادب کے اصحاب فرمایا ہے۔ ابن اسیر رح نے تاریخ کامل میں لکھا ہے
 کہ ابتداً اس گروہ یعنی خوارج کی یہ ہوئی کہ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور
 معاویہؓ میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں طرفین سے ہزار ہا صحابہؓ اور تابعین شہید
 ہوئے آخر یہ ٹھہرا کہ دونوں طرف سے دو شخص معتد قرار پائیں۔ جو

موافق کتاب سنت کے کوئی ایسی تدبیر نکالیں کہ لڑائی موقوف ہو اور
 باہمی جھگڑے مٹ جائیں۔ چنانچہ علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے ابو موسیٰ
 عبداللہ بن قیسؓ اور معاویہؓ کی طرف سے عمرو بن حاضؓ مقرر ہوئے اور طرفین
 عند نامہ لکھا گیا۔ پھر اشعث بن قیس نے اس کاغذ کو لیکر سر قبیلہ میں سنانا اور
 اس کا اشتہار دینا شروع کیا۔ جب قبیلہ بنی تمیم میں پہنچے۔ عروہ بن ادیہ تمیمی
 نے سنکر کہا کہ اللہ کے امر میں آدمیوں کو حکم بناتے ہیں سو اے اللہ تعالیٰ
 کے کوئی حکم نہیں کر سکتا یہ کہہ کر اشعث بن قیس کے سواری کے جانور کو
 تلوار ماری اور اس پر سخت جھگڑا ہوا جب علیؓ کو یہ خبر پہنچی فرمایا بات تو
 سچی ہے مگر مقصود اس سے باطل ہے اگر وہ لوگ سکوف کریں تو ہم ان پر مصیبت
 ڈالیں گے اور اگر گفتگو کریں تو ان پر دلیل قائم کریں گے اور اگر مقابل
 ہوں تو ہم ان سے لڑینگے یہ سنتے ہی یزید بن عاصم جاری اٹھ کھڑا ہوا اور
 خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے حمد اللہ کو سزاوار ہے جس سے ہم مستغنی نہیں
 ہو سکتے یا اللہ سپاہ مانگے ہیں ہم تجھ سے کہ اپنے دین میں دنارت اور کم ہمتی کو
 عمل میں لاویں کیونکہ اس میں ملامت ہے اللہ کے امر میں اور ذلت ہے۔
 جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کی طرف لے جاتی ہے۔ اے علیؓ کیا ڈراتے ہو تم ہم کو
 قتل سے آگاہ رہو تم ہے اللہ کی میں امید رکھتا ہوں کہ مارینگے تم تمکو تلواروں کی
 دھار سے تب تم جانو گے کہ ہم تم سے کون مستحق عذاب ہے پھر اس کے بھائی نکلے اور خراج کے
 ساتھ مل گئے اسی طرح روز بروز جمعیت انکی بڑھتی چلی ایک روز سب عبداللہ بن عباسؓ
 کے گھر میں جمع ہوئے اور اس خطبہ پڑھا جس میں دنیا کی بے ثباتی اور خواہش

دنیا کی خرابیاں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ضرورت بیان کی۔ پھر
 کہا کہ اس شہر کے لوگ ظالم ہیں۔ ہمیں ضرور ہے کہ پھاڑوں یا دوسرے
 شہروں کے طرف نکل جائیں تاکہ ان گمراہ کرنے والی بدعتوں سے ہمارا انکار ثابت
 ہو جائے اس کے بعد حروفص ابن زبیر کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا کہ لوگو متاع اس
 دنیا کی بہت تھوڑی ہے اور جدائی اس سے قریب ہے کہیں زینت اور تازگی
 اس کی نہیں اسی میں مقام کرنے پر آمادہ نہ کرے اور طلب حق اور انکار ظلم سے
 نہ پھیرے اور یہ آیت پڑھی اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ
 مُحْسِنُوْنَ یعنی اللہ تعالیٰ متقینوں کے ساتھ ہے اس خطبہ کے بعد حمزہ ابن منان
 اسدی نے کہا اے قوم رای وہی ہے جو تم نے سوچی ہے۔ مگر اب ضرورت اس امر
 کی ہے کہ ایک شخص مقرر ہو جو متولی تمامی امور کا ہو سکے سب نے زید بن
 حصین طائی پر اتفاق کیا مگر اس نے امارت کو قبول نہ کیا۔ پھر حروفص ابن
 زبیر پر سب کی رائے قرار پائی۔ اُس نے بھی انکار کیا اسی طرح حمزہ بن منان
 اور شریح ابن ادنی عبسی نے بھی انکار کیا۔ پھر سب نے عبداللہ بن وہب کی
 طرف رجوع کیا جب اُس نے دیکھا کہ کوئی قبول ہی نہیں کرتا ناجبوی قبول کیا۔
 اور کہا خدا کی قسم مجھے اس امارت کے قبول کرنے میں مطلقاً خواہش دنیوی
 نہیں اور نہ موت سے خوف ہے کہ اس سے باز رہوں غرض کہ میں نے صرف
 اللہ کے واسطے قبول کیا ہے اگر اسیں مر جاؤں تو کچھ پروا نہیں پھر سب شریح
 ابن ادنی عبسی کے گھر جمع ہوئے۔ اس مجلس میں ابن وہب نے کہا اب کوئی شہر
 ایسا دیکھنا چاہیے کہ ہم سب اسی میں جمع ہوں اور اللہ تعالیٰ کا حکم جاری کریں۔

کیونکہ یہ حق بات نہیں ہوگ ہو سبب بالاتفاق نہروانکو پس کیا اور روانہ ہو
 گئے پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے انکو نامہ لکھا جس کا ترجمہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 طرف سے عبداللہ علی امیر المومنین کے زید بن حصین اور عبداللہ بن وہب اور
 ان کے اتباع کو معلوم ہو کہ وہ دو حکم جن کے فیصلہ پر ہم راضی ہوئے تھے۔
 انہوں نے کتاب اللہ کے خلاف کیا اور بغیر اللہ کی ہدایت کے اپنی خواہشوں
 کی پیروی کی جب انہوں نے قرآن و سنت پر عمل نہیں کیا تو اللہ اور اللہ کے
 رسول اور سب اہل ایمان سے بری ہو گئے تم لوگ اس خط کے دیکھتے ہی ہماری
 طرف چلے آؤ تاکہ ہم اپنے اور تمہارے دشمن کی طرف نکلیں اور اب ہم اپنی اسی پہلی بات
 پر ہیں انتہی اس نامہ کے جواب میں انہوں نے علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اب تمہارا
 غضب خدا کے واسطے نہیں ہے اس میں نفسانیت شریک ہے۔ اب بھی اگر
 اپنے کفر پر گواہی دیتے ہو اور نئے سرے سے توبہ کرتے ہو تو دیکھا جائیگا
 ورنہ ہم نے تم کو دُر کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ اخیانت کرنے والوں کو دوست نہیں
 انتہی۔ اب دیکھئے کہ وہ لوگ کیسے بڑے موخر تھے کہ جن کے نزدیک آدمی کو حکم
 بنانا شرک تھا اور بارعت سے انہیں کس قدر نفرت تھا۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کے شہر کو اس خیال سے کہ بدعتیوں کا شہر ہے چھوڑ دیا اور دنیا کی بے ثباتی اور
 زہد و تقویٰ کی ترغیب و تحریریں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اہتمام اور
 امارت کے قبول کرنے میں ہر ایک کا مذر و حیلہ وغیرہ وغیرہ یہ سب اموالے ہیں
 کہ جو شخص نے کمال دینداری پر اس گروہ کے گواہی دینے کو مستعد ہو جائے۔
 اسے بڑھ کر کیا ہو کہ خود صحابہ کو ان کی حقانیت کا دھوکا ہوتا تھا جیسا کہ جندب کے

بیان سے معلوم ہوتا ہے عن جنذب قال لما فارقت الخوارج علياً خرج في طلبهم وخرجنا معهم فاستبيننا إلى عسكر القوم فاذا هم دوى كدوى النخل من قراة القرآن واذا بهم اصحاب النقيات واصحاب البرانس فلما رايتهم دخلني من ذلك شدة فتقيت فرزت رمحي ونزلت عن فرسي ووضعت برنسي فشرت عليه ورمي واخذت بمقود فرسي فمقت اصرى الى رمحي وانا اتول في صلاتي اللهم ان كان قتال هؤلاء القوم لك طاعة فارذن لي فيه وان كان معصية فارتن لي براك فاناك ذلك اذا قبل على بن ابى طالب على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جارا لي قال نعوذ بالله يا جنذب من شر السخط فمجت اسعى اليه ونزل فقام يصلى اذا قبل رجل فقال يا امير المؤمنين انك حاجة في القوم قال وما ذاك قال قطعوا النهر فذهبوا ما قطعوه قال سبحان ثم جارا آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا قال ما قطعوه قال سبحان الله ثم جارا آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا قال على ما قطعوه ثم جارا آخر فقال قطعوا النهر فذهبوا فقال على ما قطعوه ولا يقطعوه ولا يقطعوه وليقتلن دونه عهد من الله ورسوله ثم ركب فقال لي يا جنذب اما انا فابحث ايهم رجلا يقر المصحف يومهم الى كتابيكم وسنة نبيم فلا يقبل علينا بوجه حتى يرشقوه بالنبل يا جنذب اما ان لا يقتل منا عشرة ولا ينجو منهم عشرة ثم قال من ياخذ هذا المصحف فيمشی به الى هؤلاء القوم فيبذروه الى كتاب الله وسنة نبيم وهو مقتول وله البغية فلم يجبه الا شباب من بني عامر بن صعصقة فقال له على خذ هذا المصحف اما انك مقتول ولست مقبلا علينا بوجهك حتى يرشقوك بالنبل فيمخر الشاب بالمصحف الى القوم فلما ذنا منهم حيث يسعوا قاموا ونشبوا الفتى قبل ان يرجع فرأه انسان فاقبل علينا بوجه فمقتل فقال على دوكم القوم قتال

جذبہ فطرت کبھی ہذہ ثمانیہ قبل ان اصلی الظہر و ما قتل من ائمتہ و لا نجا منہم عشرۃ کما
 قال طس کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے جذبہ سے کہ جب خوارج علیحدہ
 ہو گئے علی رضی اللہ عنہ ان کی تلاش میں نکلے اور ہم بھی ساتھ تھے۔ جب ہم اُن کے
 لشکر کے قریب پہنچے تو ایک شور و قرآن شریف پڑھنے کا سنا گیا اور حالت اُنکی
 یہ کہ تہذیب رہے ہوئے اور لوہیاں اوڑھے ہوئے یعنی کمال درجہ کے زاہد عابد
 نظر آتے تھے ان کا یہ حال دیکھنے سے تو ان کا قتال مجھ پر نہایت شاق ہوا اور
 ایک طرف نیزہ گاڑھ کر ٹوپی اور زرہ اس پر لگا دیا اور گھوڑے سے تر کر نیزہ کی طرف
 نماز پڑھنا شروع کیا۔ اور اس میں یہ دعا تھی کہ الہی اگر اس قوم کا قتل کرنا میری
 طاعت ہے تو مجھے اجازت مل جائے اور اگر معصیت ہے تو مجھے اس لئے
 پر اطلاع ہو ہنوز اس سے فارغ ہوا نہ تھا۔ کہ علی رضی اللہ عنہ میرے
 پاس آئے اور کہا اے جذبہ شہرنا رضا مندی سے پناہ مانگو میں یہ سختی ہی
 اُن کی طرف دوڑا اور وہ اُن تر کر نماز پڑھنے لگے اتنے میں ایک شخص آیا۔ اور
 کہا یا امیر المومنین کیا آپ کو ان لوگوں سے کچھ حاجت ہے۔ فرمایا کیا بات
 کہا وہ سب نہر سے پار ہو گئے یعنی اب اُن کا تعقب مشکل ہے فرمایا یا نہیں
 ہوئے اس نے کہا سبحان اللہ پھر دوسرا شخص آیا اور کہا کہ وہ لوگ نہر کے پار
 اُتر گئے فرمایا نہیں کہا سبحان اللہ پھر تیسرا شخص آیا دوسرا ہی کہا اور وہی جواب
 پایا پھر چوتھا شخص آیا اور وہی کہا فرمایا نہ وہ پار اُترے اور نہ اتریں گئے اسی
 طرف سب قتل کئے جائیں گے۔ خدا و رسول کی طرف سے یہ بات ٹھہری ہوئی
 ہے۔ پھر سوار ہوئے اور فرمایا اے جذبہ میں ایک شخص اُن کی طرف

بھیجتا ہوں جو قرآن پڑھ کے اُن کو اُن کے رب کی کتاب اور اُن کے نبی کی سنت
 کی طرف بلائے دیکھ لینا کہ وہ شخص ہماری طرف متوجہ ہونے نہ پائے گا۔ کہ
 اُس کو تیروں سے مار لیں گے۔ اب جندب ہم میں سے دس شخص نہ مارے
 جائیں گے اور ان میں سے دس آدمی نہ بچیں گے۔ پھر فرمایا کوئی ہے کہ
 یہ مصحف اس قوم کی طرف لے جائے اور اُن کو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور
 ان کے نبی کی سنت کی طرف بلائے اور مارا جائے۔ پھر اُس کے لئے
 جنت ہو۔ کسی نے جواب نہ دیا سوائے ایک جوان کے جو بنی عامر سے تھا۔
 فرمایا کہ یہ مصحف لے جاؤ اور تم لوٹ کے نہ آؤ گے۔ وہ جوان قرآن لے کر اُن کی
 طرف روانہ ہوا جب ایسے موقع پر پہنچا کہ اس کی آواز اُن تک پہنچنے لگی۔ وہ
 لوگ کھڑے ہو گئے اور تیر مارنا شروع کیا۔ قبل اس کے کہ وہ لوٹے ایک
 شخص کا تیر اُس کے رگڑوہ جوان تیر کے لگتے ہی ہمارے لشکر کی طرف مُنہ
 کیا اور بیٹھ گیا اس وقت علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ اب اس قوم کو لو۔
 جندب کہتے ہیں کہ میں نے قبل نماز ظہر اس ہاتھ سے آٹھ آدمیوں کو قتل کیا اور
 جیسا کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ ہمارے دس آدمی شہید
 نہ ہوئے اور اُن کے دس آدمی نہ بچے۔ روایت کیا اُس کو طبرانی نے انتہی
 دیکھئے جندب رضی اللہ عنہ پر اُن کے زہد و عبادت کا کس قدر اثر پڑا کہ
 اُن کے ساتھ جنگ کرنے میں اُن کو تردد ہو گیا تھا اگر وہ تمام پیشین گوئیاں
 علی کرم اللہ وجہہ کی وقوع میں نہ آتیں۔ معلوم نہیں کہ ملال اُس کا کیونکر رفع
 ہوتا۔ باوجود اُس کے قتل کے بعد پھر اُن کے حالات کا سب کو خیال آیا

اور یہ فکر ہوئی کہ کہیں بہترین مردم ہمارے ہاتھ سے قتل نہ ہوئے ہوں۔ اور
 اس فکر نے یہاں تک اثر ڈالا کہ سب کے سب پرونے لگے۔ کافی کنز العمال عن
 طارق بن زیاد قال خرجنا مع علی الی الخوارج فقتلتم قال اطلبوا فان بنی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال انہ یخرج قوم یتکلمون بکلمۃ الحق لایجا وز حلو قسم
 یخرجون من الحق کما یخرج السهم من الرمیۃ سیما ہم ان فیہم رجلاً اسود مخدج
 فی یدہ شعرات اسود فانظروا ان کان ہو فقد قتلتم شر الناس وان لم یکن فقد
 قتلتم خیر الناس فکیفنا فقال اطلبوا فطلبنا فوجدنا المخدج فخرنا بسجودا وخر علی بن
 معاذ الدورقی وابن جریر ترجمہ روایت ہے طارق بن زیاد سے کہ نکلے ہم علی
 کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خوارج کی طرف اور ان کو قتل کیا پھر علیؑ نے فرمایا کہ
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ قریب ہے کہ ایک قوم نکلے گی جن کی
 بات حق ہوگی لیکن ان کے حلق کے نیچے سے وہ بات نہ اترے گی نکل جائیں گے
 وہ لوگ حق سے جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ علامت ان کی یہ ہے۔
 کہ ان میں ایک شخص سیہ فام ہوگا۔ جس کا ہاتھ ناقص اور اس پر سیاہ بال
 ہونگے اس کو ڈھونڈو اگر وہ شخص ان میں ہے تو سمجھ جاؤ کہ تم نے سب آدمیوں
 سے بدتر لوگوں کو مارا اور اگر وہ نہ ملا تو سمجھو کہ سب اچھے لوگوں کو تم نے قتل
 کیا یہ سن کر سخت پریشانی ہوئی اور سب رونے لگے فرمایا ڈھونڈو تو سہی جب
 خوب تلاش کی گئی تو اس شخص کی لاش مل گئی تمام اہل لشکر باریخی خوشی کے
 سجدہ شکر میں گرے اور علیؑ نے بھی ہمارے ساتھ سجدہ شکر بجالایا انتہی۔ اب
 خیال کرنا چاہیے کہ اس قوم کا تقویٰ اور تورع اور عبادت و زہد کس درجہ بڑھا

ہوا تھا کہ بعد قتل کے اُن حضرات کو اس قدر خوف ہوا ورنہ یہی حضرات لشکر
 معاویہ کو برا بھلا کہتے رہے جنہیں ہزار ہا صحابہ و تابعین شریک تھے۔ پھر
 کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ اُن کے قتل میں ایسے مترد ہوئے ہوں۔
 اس قوم کی عبادت کا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن عباسؓ کے سے شخص کہتے ہیں کہ
 ایسے زاہد و عابد میں نے کبھی نہیں دیکھے۔ جیسا کہ اس حدیث میں مصرح
 ہے جس کو امام نسائی رحمہ اللہ نے خصائص علی کرم اللہ وجہہ میں اور حاکم نے
 مستدرک میں روایت کیا ہے۔ عن ابی زبیل سماک الحنفی قال حدثنا عبداللہ
 بن عباس قال لما خرجت الحرة اجمعتوا فی دار ہم ستة الاف اثنت
 علیا علیہ السلام قفلت یا امیر المؤمنین ابرو النظر علی آتی ہولاء القوم فاکلمہم
 قال انی اخاف علیک قلت کلا قال فخرجت الیہم ولبست احسن ما یکون
 من حلل الیمین قال ابو زبیل کان ابن عباس جمیل جمیلہ قال ابن عباس
 فأتینہم وہم یجتہون فی دار ہم فاکلمہم فسلمت علیہم فقالوا مر حبیب یا ابن عباس
 فما نہدہ الحلة قال قلت ما تعیبون علی نقدرایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و
 احسن ما یکون من الحلل و نزل قل من حرم زینۃ اللہ التی اخرج لعبادہ والطیبات
 من الزرق قالوا فما حاک قلت آیتکم من عند صحابۃ البنی صلی اللہ علیہ وسلم
 من المهاجرین والانصار لا یقولون و تخبرون بما تقولون فعلیہم نزل القرآن
 وہم اعلم بما یوحی منکم و فیہم انزل و لیس فیکم منہم احد فقال بعضهم لا تنصروا
 فان اللہ تعالیٰ یقول ہم قوم خصمون قال ابن عباس و اتیت قوماً لم
 یر قوماً قط اشد اجتمداً منہم منہم و جوہہم من السہر کان ایدہم درکہم

تشتي عليهم قمص مرحضة فقال بعضهم لنكلمنه ولننظرن مايقول قلت اخبروني ما ذا
نقمتم على ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره والمهاجرين الانصار قالوا لثا
قلت ما هن قالوا اما احدهن فانه حكم الرجال في امر الله تعالى وقال الله تعالى ان
الحكم الا لله واللىل واللىل والحكم واللىل فقلت هذه واحدة واما الاخرة فانه قاتل
ولم يسب ولم يغنم فلئن كان الذي قاتل كفارة لقد حل سبيهم وغنيمتهم ولئن كانوا
مومنين ما حل قتالهم قلت هذه ثنتان فما الثالثة قالوا انه محي اسمه من امير المؤمنين
فهو امير الكافرين قلت اعندكم سوى هذا قالوا احسبنا هذا فقلت بهم ارايتم ان قرأت
عليكم من كتاب الله ومن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ما يرويه بقرآنكم انزلون قالوا
نعم فقلت لهم اما قولكم حكم الرجال في امر الله تعالى فانا اقر عليكم ما قدر حكمه الى
الرجال في شئ ربح درهم في ارب و نحوها من الصيد فقال يا ايها الذين آمنوا
لا تقتلوا الصبي وانتم حرم الى قوله تعالى يحكم به ذو اعدل منكم فشدكم بالله احكم
الرجال في ارب و نحوها من الصيد افضل ام حكمهم في دماهم وصلاح ذات بينهم
وان تعلموا ان الله تعالى لو شاء لحكم ولم يصزدك الى الرجال وفي المرأة وزوجها
قال المدعي وغل وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من اهلها وحكما من اهلها ان
يريدا اصلا حايون في الله بينهما فجعل الله تعالى حكم الرجال سنة ماضية اخرجت من
هذه قالوا نعم قلت واما قولكم قاتل ولم يسب ولم يغنم تسبون حكم عائشة رضي الله عنها
ثم تخلون منها ما يتحل من غيرها فلئن فعلتم فقد كفرتم وهي اكم وان قلتم ليست بامنا
لقد كفرتم ان الله تعالى يقول النبي ادلى بالمومنين من انفسهم وازواجهم
امها تم فانتم تدرون بين ضلالتين ايها صرتم اليها صرتم الى ضلالة فنظر

بعضهم الى بعض قلت اخرجت من هذه قالوا نعم قلت اما قولكم محي اسمہ من
 امیر المومنین فانما انبتکم من ترصون واراکم قد سمعتم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یوم الحادیثۃ کاتب سہل بن عمرو و اباسفیان بن حرب فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا امیر المومنین اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ محمد رسول اللہ
 فقال المشرکون واللہ ما تعلم انک رسول اللہ لو تعلم انک رسول اللہ
 ما قاتلناک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللهم انک تعلم انی رسول اللہ
 اکتب یا علی ہذا ما اصطلح علیہ محمد بن عبد اللہ فواللہ لرسول اللہ خیر من علی
 وما اخرجہ من النبوة حین محی نفسه قال عبد اللہ بن عباس فرجع من القوم
 الفان وقتل سائرہم علی ضلالتہ انتہی قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم
 ترجمہ روایت ہے ابو زمیل سماک حنفی سے کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ جب
 نکلے حروریہ اور جمع ہوئے چھ ہزار شخص اپنے مقام میں علی رضی اللہ عنہ کے
 پاس جا کر کہا کہ یا امیر المومنین نماز ظہر میں کسی قدر توقف کیجئے میں چاہتا
 ہوں کہ اس قوم میں جاؤں اور ان سے کچھ گفتگو کروں فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ
 تمہیں کہیں ضرر نہ پہنچائیں میں نے کہا کچھ خوف نہ کیجئے پھر میں عمدہ حلہ مینے
 پہن کر نکلا۔ ابو زمیل کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ بہت خوبصورت اور
 بلند آواز تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں اس قوم میں گیا جہاں وہ
 سب جمع تھے اور ان پر سلام کیا انہوں نے اس کے جواب میں کہا مرحبا اے ابن
 عباس اور یہ حلہ کیسا میں نے کہا مجھ پر کیا عیب دھرتے ہو خود رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر میں نے عمدہ سے عمدہ دیکھا ہے اور یہ آیت قرآن

شریف میں موجود ہے قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ
 مِنَ الرِّزْقِ یعنی کھائے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون حرام کیا اللہ کی زینت کو جو
 پیدا کی اپنے بندوں کے لئے پھر میں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے پاس
 سے جنہیں مہاجرین انصار موجود ہیں اس غرض سے آیا ہوں کہ تمہیں اُن کے
 اقوال پہنچا دوں وہ لوگ وہ ہیں جن پر قرآن نازل ہوا اور وہ تم سے یاد دہی
 کو جانتے ہیں انہیں کے معاملات میں قرآن نازل ہوا اور اُن میں سے
 تم میں کوئی نہیں ہے۔ جب انہوں نے یہ سنا تو بعضوں نے کہا قریش سے مباحثہ
 مت کرو کیونکہ حق تعالیٰ انکی شان میں فرماتا ہے هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ یعنی
 وہ لوگ جھگڑنے والے ہیں ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں ایسی قوم میں گیا۔ کہ
 عبادت میں کوشش کرنے والے اُن سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا تھا چہرے
 اُن کے زیادہ جگنے سے سوکھے سوکھے ہاتھ پاؤں ٹیڑھے ٹیڑھے سفید کپڑے
 پہنے ہوئے غرض بعضوں نے مباحثہ سے انکار کیا اور بعضوں نے کہا کہ ہم
 مباحثہ کرتے ہیں دیکھیں کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ میں نے کہا۔ یہ تو بتاؤ
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد میں اور مہاجرین و
 انصار میں تم نے کیا عیب دیکھا ہے کہا تین عیب میں نے کہا وہ کیا۔ کہا اگر
 تو یہ کہ انہوں نے اللہ کے کام میں لوگوں کو حکم بتایا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے اِنَّ اَحْكَمَ اِلًا لِلّٰهِ یعنی نہیں ہے حکم مگر اللہ کے لئے آدمی
 کو حکم سے کیا علاقہ کہا دوسرا یہ کہ انہوں نے جنگ کیا پھر نہ ان لوگوں کو قید
 کیا نہ اُن کا مال لوٹا۔ اگر وہ لوگ کافر تھے تو اُن کا مال حلال

اور غنیمت تھا اور اگر مسلمان تھے تو ان کے ساتھ لڑنا ہی درست نہ تھا۔ کہا
 میں دو ہوئے تیسری بات کیا ہے کہا انہوں نے اپنے نام سے لفظ امیر المؤمنین
 کو مٹا دیا تو اب وہ امیر الکافریں ہیں۔ میں نے کہا اس کے سوائے بھی کچھ درالزمانا
 ہیں۔ کہا یہی بس ہیں۔ میں نے کہا اگر ان اعتراضات کے جواب میں قرآن کی
 آیتیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں پڑھوں تو کیا تم راضی ہو گے کہا
 ہاں۔ میں نے کہا کہ جو تم کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے امر میں انہوں نے ان
 آدمیوں کو حکم بنایا سو یہ آیت سنو کہ حق تعالیٰ نے ربیع درہم کے معاملہ کو آدمیوں
 کی رائے پر رکھا یعنی محرم اگر خرگوش برابر جانور کو شکار کرے تو اس کی جسنما
 میں جس کا اندازہ ربیع درہم ہو گا۔ دو شخص عدل کے حکم کی ضرورت ہے کہا
 قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى
 يُحْلَمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ اب میں قسم دیکر تم سے پوچھتا ہوں کہ آدمیوں کا حکم ہونا
 خرگوش کے یا ب میں افضل ہے یا مسلمانوں کے خون اور ان کے اصلاح کے معاملہ
 میں اور تم جانتے ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو اس معاملہ میں خود ہی حکم فرماتا
 اور اسی طرح عورت اور مرد کے مقدمہ میں حکم بنانے کی اجازت اس آیت شریفہ
 سے ثابت ہے قَالَ تَعَالَى وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ
 وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُدِينَا إِصْلَاحًا يَوْزُقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا۔
 اس سے معلوم ہوا کہ آدمیوں کو حکم بنانا سنت جاریہ ہے کیا اس اعتراض
 کا جواب ہو گیا۔ کہا ہاں۔ پھر میں نے کہا تم جو کہتے ہو کہ انہوں نے جنگ کیا۔
 مگر کسی کو قیدی نہ بنایا۔ اور نہ غنیمت لی سو میں پوچھتا ہوں کیا تم اپنی ماں

عائشہ رضی اللہ عنہا کو قیدی بنا لو گے اور اُن سے حلال سمجھو گے جو ادروں
 حلال سمجھتے ہو اگر اس کے قائل ہوئے تو کافر ہو گئے۔ کیونکہ وہ تمہاری ماں
 ہیں اور اگر تم نے کہا کہ ماں نہیں ہیں تب بھی کافر ہو گئے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا
 ہے اَلْبَنِيُّ اَوَّلٰی بِالْمَوْتِ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجُهُمْ اَمَّهَاتُهُمْ
 اس صورت میں تم دو گراہیوں میں سرگرداں رہو گے جسکو اختیار کیا گمراہ
 ہوئے یہ سنتے ہی ایک دوسرے کو دیکھنے لگے میں کہا اس اعتراض کا بھی
 جواب ہو گیا۔ کہا ہاں پھر میں نے کہا۔ تم جو کہتے ہو کہ لفظ امیر المؤمنین کو مٹا دیا
 سوئیں اُن کے حال سے خبر دیتا ہوں جس سے تم راضی ہو جاؤ گے اور میں
 خیال کرتا ہوں کہ تم نے بھی سنا ہو گا۔ کہ جب حدیبیہ کے روز نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو اور ابوسفیان بن حرب کے ساتھ مصالحت کی اور
 صلوانہ امیر المؤمنین کے ہاتھ لکھوایا۔ فرمایا اے علی لکھو ہذا اصطلاح علیہ
 محمد رسول اللہ ان لوگوں نے کہا یہ نہ ہو گا۔ وہ نہیں جانتے کہ آپ اللہ کے
 رسول ہیں ورنہ جنگ ہی نہ کرتے حضرت نے فرمایا اللہ تو جانتا ہے کہ میں رسول
 اللہ ہوں لکھو اے علی ہذا اصطلاح علیہ محمد بن عبد اللہ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بہتر ہیں علیؑ سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ رسول اللہ کو مٹانے سے سناٹ ہرگز
 نہیں نکلتے۔ عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہ تقریر سن کر دو ہزار شخصوں نے توبہ کی
 اور باقی اسی گمراہی پر مارے گئے انتہی۔ اس حدیث سے اُن کے عبادات
 اور خیالات کا حال معلوم ہوا احتیاط کا یہ حال تھا کہ بات بات پر قرآن وحدیث
 سے دلیل طلب کی جاتی تھی اور رائے سے بالکل احتراز تھا جیسا کہ اس حدیث

سے ظاہر ہے عن علی بن ابی ربیعہ قال سمعت علیاً علی المنبر واماہ رجل فقال
 یا امیر المؤمنین مالی اراک تتحل الناس استحالة الرجل ابلاً بعد من رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اوشیداً رائیة قال واللہ ما کذبت ولا کذبت ولا ضللت
 ولا ضل بی بل عمد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمدہ الی وقد خاب من
 افتری عمداً الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقاتل الناکثین والقاسطین المارقین
 البزار ع کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے علی ابن ابی ربیعہ سے کہ علی کرم
 اللہ وجہہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا اے امیر المؤمنین میں دیکھ
 رہا ہوں کہ آپ آدمیوں کی خونریزی ایسی حلال سمجھ رہے ہیں جیسے کوئی اپنے
 اونٹوں کو ذبح کرتا ہے کیا کوئی وصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسباب
 میں آپ کو ہوئی ہے یا آپ اپنی رائے سے یہ کام کرتے ہو فرمایا قسم ہے اللہ
 کی کہ نہ میں جھوٹ کہانہ مجھ کو جھوٹی خبر دی گئی اور نہ گمراہ ہوا نہ گمراہ کیا گیا اور
 بے نصیب ہے جو افتر کرے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت کی کہ جو
 لوگ عدا شکتی کریں اور حق بات سے عدول کریں اور خروج کریں تو ان کے
 ساتھ جنگ کروں انتہی اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے عن الحسن
 قال لما قدم علی البصرة فی امر طلحة واصحابہ قام عبد اللہ بن الکواہ بن عباد فقال لایا
 امیر المؤمنین اخبرنا عن مسیرک ہذا وصیۃ اوصاک بہا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ام عمد عمدہ ام رای رائیۃ الحدیث رواہ ابن راہویہ وصیح کذا فی
 کنز العمال۔ ترجمہ روایت ہے حسن بصری رح سے کہ جب علی کرم اللہ وجہہ
 طلحہ رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب کے بارہ میں بصرہ کو تشریف لائے۔

عبداللہ بن کوا اور ابن عباد کھڑے ہوئے اور کہا کہ اے امیر المومنین خبر دیجئے کہ یہ
آپ کا جانا کیسا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت کی ہے یا اقرار
لیا ہے یا صرف آپ کی رائے ہے انتہی۔ مقصود یہ کہ اگر رائے ہو تو ہم اتباع نہ
کریں گے۔ ان لوگوں کو رائے سے کچھ ایسا احتراز تھا کہ اس کو بالکل بیکار ہی کر دیا
تھا اسی وجہ سے بھانجے اور بھتیجیوں کی بڑکیوں کے ساتھ نکاح جائز رکھتے تھے اس لئے
کہ قرآن شریف میں صرف لڑکیوں اور بھانجی بھتیجیوں کی حرمت کا ذکر ہے۔ ان
کی اولاد کا ذکر نہیں۔ یہ بات عبدالکریم مشہرستانی نے الملل والنحل میں لکھی ہے
اور قرآن شریف پر عمل کرنے میں ان کو اس قدر غلو تھا کہ جب تک نص
قطععی ہے کوئی بات ثابت نہ ہو کسی کی نہ مانیں یہاں تک کہ زانی کے رحم کے
کے قائل نہ تھے اور نہ اس حد قذف کے قائل تھے جو محسن مرد کو کوئی گالی دے
اس لئے کہ ان دونوں مسئلوں کا حکم صرف حدیث سے ثابت ہے۔ صراحۃً
قرآن شریف میں مذکور نہیں کذا فی الملل والنحل۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے جب دیکھا کہ بات بات پر قرآن سے دلیل طلب کرتے ہیں۔ بتنگ ہو کر
ایک بار قرآن منگوا یا اور کہنے لگے اے قرآن ان لوگوں سے تو یہی بات کر کہا
ورود عن عبداللہ بن عیاض بن عمر والفارسی قال جاء عبداللہ بن شداد فدخل
علی عائشہ فوجن عندها جلوس مرجعہ من العراق لیالی قتل علی فقال لہ یا
عبداللہ بن شداد ہل انت صادق عما اساک عنہ حدیثی عن ہولاء القوم
الذین قتلتم علی قال ان علیا لما کاتب معاویۃ وحکم المحکمین علیہ خرج علیہ
ثمانیۃ الاف من قراء الناس فنزلوا ارضاً یقال لہا حرور من اجانب لکوفۃ وانہم

عقبوا علیہ فقالوا انسلخت من قمیض الیسک اللہ واسم ساک اللہ یہ تم نطققت
 حکمت فی دین اللہ ولا حکم الا اللہ فلما بلغ علیا ما عقبوا وفارقوه امر مودنا فان
 لا یدخل علی امیر المومنین الا یحل قد حل القرآن فلما ان امتلأت الدار من قرار
 الناس دعا المصحف امام عظیم فوضعه بین یدیه فجعل یسکھ یدیه ویقول ایسا
 المصحف حدث الناس فقالوا یا امیر المومنین انسال عنه فانما هو مداد فی ورق
 ونحن نکتلم بما روینا عنه فامترید قال اصحابکم مولانا الذین خرجوا ینی وینیم کتاب
 اللہ الحدیث حم والعذنی عک کر ص کذا فی کنز العمال - ترجمہ روایت ہے
 عبداللہ بن عیاض سے کہ ایک بار عبداللہ بن شداد حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا کے پاس آئے اور ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اُن سے پوچھا
 اے عبداللہ سچ بتاؤ کہ علی رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں کو قتل کیا اُن کا
 حال کیا تھا کہا جب علی اور معاویہ رضی اللہ عنہما نے صلحنامہ لکھا اور دو
 شخصوں کو حکم قرار دیا آٹھ ہزار قاری قرآن علیحدہ ہو گئے اور حرور
 میں جو ایک مقام ہے کوفہ کے گرد و نواح میں جا ٹھہرے اور علی رضی اللہ عنہ
 لگایا کہ جو قمیض اللہ نے تمہیں پہنایا تھا اسکو تم نے نکال دیا اور جو لقب کہ
 اللہ کی طرف سے تمہیں ملا تھا اسکو تم نے مٹا دیا اور اپنے ہاتھ سے آپ ہی
 معزول ہو گئے اور اللہ کے دین میں تم نے حکم بنایا۔ حالانکہ حکم خاص اللہ کے
 لئے ہے علی رضی اللہ عنہ نے سکر اعلان دیا کہ جو شخص امیر المومنین کے پاس آوے۔
 قرآن ساتھ لیتے آئے جب دار الحکومت قاریوں سے بھر گیا مصحف امام کو
 منگو کر روبرو رکھا اور اس کو مار مار کہنے لگے اے مصحف ان لوگوں سے بات کر

انہوں نے کہا اے امیر المومنین ہم قرآن سے نہیں پوچھتے وہ تو سیاہی ہے
 کاغذوں میں ہم اس میں کلام کرتے ہیں جو ہم سے بیان کیا گیا ہے آپ چاہتے کیا
 ہیں فسر یا یہ لوگ تمہارے ساتھ دلسے جو علیحدہ ہو گئے ہیں۔ اُن کے وہ
 میرے بیچ میں کتاب اللہ ہے روایت کیا اس کو امام احمد اور عدنی اور
 ابوالعلیٰ اور حاکم اور ابن عساکر نے انتہی قیاس کرنا چاہیے ان لوگوں نے
 دلائل پوچھ پوچھ کر علیؑ کو کس قدر دق کیا ہو گا کہ یہ حرکت اُن سے صادر
 ہوئی اور تنزیہ جناب باری میں ان لوگوں کو اس بلا کا احتیاط تھا کہ سورۃ
 یوسف کو قرآن شریف سے اس لحاظ سے خارج کر دیا کہ خدا سے تعالیٰ کی
 شان سے بعید ہے کہ عشق کا قصہ بیان کرے اور عمل میں اُن کو اس قدر
 اہتمام تھا کہ مرتکب کبیرہ کو کافرا و مخلد فی النار اور صغیرہ پر اصرار کرنیوالوں کو مشرک
 کہتے تھے صاحب مل و نخل نے انکا قول نقل کیا ہے کہ نماز کو ترک کرنیوالا کافر ہے نہ
 اس وجہ سے کہ نماز کو ترک کیا بلکہ اس وجہ سے کہ حق تعالیٰ کو نہیں جانا کیونکہ اگر
 جانتا اور اعتقاد رکھتا کہ حق تعالیٰ تمام احوال پر مطلع اور طاعت پر جزا
 اور معصیت پر سزا دینے والا ہے تو اس گناہ پر مجرات نہ کرتا اس مجرات
 سے معلوم ہوا کہ اس نے جانا ہی نہیں اور اگر جانتا ہے تو تکلیف کی کچھ پڑا
 نہ کی۔ اس باب میں تارک صلوٰۃ اور مرتکب کبیرہ کافر ہونے میں برابر
 ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابلیس صرف کبیرہ کے مرتکب ہونے سے کافر
 ہوا کہ باوجود حکم کے آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا ورنہ اس کی توحید
 میں کسی قسم کا شک نہیں اور یہ بھی اعتقاد ہے کہ اجنبی عورت کو دیکھ لیتا

یا چھوٹی جھوٹ کننا صغیرہ ہے اور جب اس پر اصرار ہو تو شرک ہو جاتا ہے خیال کر نیکی جائے ہے کہ جن لوگوں نے یہ اصول مان لئے ہوں گے اُن کے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ جتنے ذریعے نجات کے آدمی خیال کر سکتا ہے وہاں سب منقطع ہیں۔ دوزخ ہر وقت پیش نظر ہے کہ جہاں امر الہی کے امتثال میں سستی ہوئی یا کوئی حرام فعل صادر ہو گیا قطعاً دوزخی بن گئے اب نہ کسی کی شفاعت سے کام چلتا ہے نہ خدائے تعالیٰ کی رحمت کی امید ہے کیونکہ کفار کا رحمت الہی سے مایوس ہونا نص قطعی سے ثابت ہے اس خیال شبانہ روزی نے اُن کے چہروں پر کیسا رنگ خضوع جمایا ہوگا۔ اور اعضاء پر کیسی کیفیت انکسار طاری ہوگی۔ اسی درجہ سے ابن عباسؓ نے کہا انکی سی حالت کسی قوم کی میں نے نہیں دیکھی اور ظاہر بھی یہی ہے اس لئے صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے اور خدائے تعالیٰ کی رحمت کے قائل تھے اور جانتے تھے کہ صرف عمل سے کبھی نجات نہیں مل سکتی پھر اُن حضرات پر انکی سی مصیبت ہی کیوں آتی جو ویسی حالت بنتی۔ غرض کہ توحید عبادت زہد تقویٰ وغیرہ وغیرہ امور جن کا حال تفصیل معلوم ہوا ان لوگوں میں نہایت درجہ بڑے ہوئے تھے۔ اگر یہ لوگ علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں نہ ہوتے تو بادی النظر میں اولیا اللہ سمجھے جاتے اور اُنکے مخالف کو نہیں معلوم لوگ کیا سمجھتے۔ مگر الحمد للہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی کارروائیوں اور احادیث صحیحہ کی تصریحات سے تمامی اہل اسلام پر اُن کی قلعی کھل گئی۔ اور بے دین اور دوزخی ہونا اُن کا ثابت ہو گیا۔ اب دیکھنا چاہیے۔ کہ وہ

کو نسی بات تھی جس نے باوجود ان اوصاف کمال کے اُن پر بے دینی کا حکم صادر کر دیا اصل منشا اگر دیکھا جائے تو صرف بیباکی اور بے ادبی اُنکی پیش نظر ہو جائیگی جس سے پہلی خرابی یہ ہوتی کہ بزرگان دین کی عظمت نہ ہونیکی وجہ سے طبیعت میں تقلید کی صلاحیت نہ رہی اور ہمسری کا دعویٰ کر کے خود مجتہدین بیٹھے۔ حضرت علیؑ کے قول کا جب اُن کے نزدیک کچھ اعتبار نہ تھا اور ہر بات میں ان سے دلیل طلب کرتے تھے تو اور کسی بزرگ کے قول کو وہ کب مانتے تھے۔ حالانکہ علیؑ کا قول و فعل خود واجب القبول اور بجائے خود دلیل تھا۔ آخر یہی ترک تقلید جس کو انہوں نے تحقیق سمجھا تھا۔ عین مادہ گمراہی ہوا۔ دیکھ لیجئے جب مسئلہ حکم اُن کے سمجھ میں نہ آیا اور اس میں تقلید بھی نہ کی۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ پر شرک و کفر کا الزام لگا دیا اور خود کافر بنے نعوذ باللہ من ذلک اس سے بڑھ کر اور کیا گستاخی اور بے ادبی ہوگی کہ کیسے کیسے جلیل القدر صحابہ کی انہوں نے تکفیر کی جس کا حال معلوم ہوگا اور مخبر صادق کی بشارتوں کا کچھ خیال نہ کیا۔ مل و دخل میں لکھا ہے کہ زیاد بن امیہ نے عروہ ابن ادبیہ سے جو خارجی تھا پوچھا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا کیا حال تھا کہا اچھے تھے پھر عثمان رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا کہا ابتدا میں چھ سال تک اُن کو میں بہت دوست رکھتا تھا پھر جب انہوں نے نئی نئی باتیں اور بدعتیں شروع کیں ان سے علیؑ جدا ہو گیا اس لئے کہ وہ آخر میں نعوذ باللہ کافر ہو گئے تھے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ کا حال پوچھا کہا وہ بھی اوائل میں اچھے تھے جب حکم بنایا نعوذ باللہ کافر ہو گئے اس لئے اُن سے بھی علیؑ

ہو گیا پھر معاویہ رضی اللہ عنہ کا حال دریافت کیا کہ انکو ایک سخت گالی دی پھر
 زیاد بن امیہ نے اپنا حال پوچھا کہا تمہارا اول زینت تھا اور آخر گزناگی اور
 دونوں حالتوں کے بیچ میں تم اپنے رب کے نافرمان ہو زیاد نے اسکی گردن مارنے کا حکم دیا
 اور اسکے غلام کو بلا کر کہا کہ اسکا مختصر سا حال بیان کر کہا جب میں اسکے پاس کھانا
 لجاتا یا بچھونا کر سیکو جاتا غرض ہر حال میں یہی اعتقاد اور اجتہاد اس کا دیکھتا تھا
 لکھا ہے کہ طلحہ زبیر عاتشہ عبداللہ بن زبیر اور تمام اہل اسلام جو ان کے ساتھ تھے
 رضی اللہ عنہم جمعین سبکی تکفیر کیا کرتے اور سبکو غلغلہ فی النار کہتے تھے نعوذ باللہ من ذلک
 اور ان کا یہ بھی قول تھا کہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ ایک ایسا نبی بھیجے کہ بعد نبوت
 کے کافر ہو جائے یا قبل نبوت کے کافر رہا ہو اور ان کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ
 حق تعالیٰ عجم میں ایک نئی ملت صابیہ سے پیدا کرے گا اور اس پر ایک
 کتاب وقت واحد میں نازل ہوگی جو آسمان پر لکھی جا چکی ہے اور محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ دے گا۔ ملل و نخل میں سوائے اسکے
 اور کئی اعتقاد ان کے نقل کئے ہیں بخوف تطویل اسی پر اکتفا کیا گیا اس
 ظاہر ہے کہ کسر شان نبوت بھی انکو مقصود تھی چنانچہ اس حدیث سے یہ بھی
 بات معلوم ہوتی ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن ابی یحییٰ قال سمع
 رجلا من الخوارج وهو یصلی صلوۃ الفجر یقول ولقد اوحی الیک والی الذین
 من قبلك لئن اشرکت لیحبطن عملک وتکونن من الخاسرین قال فترک صلوۃ
 التی کان فیہا قال وقرار قاصبران وعدا لشرحق ولا یستخفک الذین لایوقنون
 روایت ہے ابی یحییٰ سے کہ ایک خارجی نے صبح کی نماز میں یہ آیت پڑھی۔

گستاخیوں اور بے ادبیوں میں وہ لوگ ہر زمانہ کے بے ادبوں کے پیشوا
اور مقتدا تھے جس مسئلہ و مقام میں انہوں نے کچھ کلام کیا۔ اُن کے پیروں
میں وہ مسئلہ معرکہ الآرا بنا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ قریب معلوم ہوگا۔ پھر
ان بے دینیوں پر اُن کو وثوق تھا کہ اپنے مخالفوں کو کافر اور اُن کے مال کو
غنیمت سمجھتے تھے کما فی الملل والنحل ظاہر اس بات پر وہ لوگ دلیل بھی رکھتے
تھے کہ نہ اُن کا سا کوئی عابد و زاہد اس وقت تھا نہ صاف صاف کہنے والا
دینی امور میں کسی کی ردِ رعایت نہیں خواہ ولی ہو یا صحابی یا نبی جہاں خلاف
بات دیکھی فوراً کہہ دیا۔ ہر چند یہ دلیل ظاہراً قوی معلوم ہوتی ہے مگر انجامِ کار
کے معلوم ہونے سے ہمیں تو یقین ہو گیا کہ واقع میں وہ دلیل بالکل باطل
اور سیدھی دوزخ میں لیجانوالی تھی اب اُن کے انجامِ کار کا حال سنئے مصنف
ابن ابی شیبہ میں ہے۔ عن سعید بن جہان قال کانت اخوارج قد دعونی حتی
کرت ان ادخل فیم فرایت اخت ابی بلال فی المنام کانہ رات ابی بلال
قالت فقلت یا اخی ما شانک قال فقال جعلنا بعدکم کلاب اہل النار
روایت ہے سعید بن جہان سے وہ کہتے ہیں۔ کہ خوارج مجھے اپنے طرف
بلا تے اور ترغیب دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ میں اُن میں مل جاؤں
ایک رات ابی بلال کی بہن کو خواب میں دیکھا کہ وہ کہہ رہی ہیں کہ میں نے
اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے کہا ہم لوگ
تمہارے بعد دوزخ کے کتے بنائے گئے انتہی۔ یہ خواب تصدیق اُس حدیث
شریف کی جو ہے کنز العمال میں ہے عن ابی غالب قال کنت فی مسجد و شق فجاؤ

بسبعین راساً من راس الحور و رتہ فنصب علی درج المسجد فجار ابوامامہ فظفر لہم
 فقال کلاب جہنم شتر قتل قتلوا تحت ظل السماء و من قتلوا خیر قتل تحت ظل السماء و کبکی قال
 یا ابا غالب تقر آل عمران قلت نعم قال منہن آیات محکمات ہن ام الکتاب
 و اخر تشابہات فاما الذین فی قلوبہم زیغ فیتبعون بالمشابہ منہ ابتغار النقتہ
 ابتغوا تاویلہ و ما یعلم تاویلہ الا اللہ و قال تعالیٰ یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ
 فاما الذین اسودت وجوہہم اکفرتم بعار یا نکم فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون
 قلت یا ابا امامہ انی رايتک تریق عبرتک قال نعم رحمۃ لہم لہم کانوا من اہل
 الاسلام قال افترقت بنو اسرائیل علی واحدہ و سبعین فرقة و تزیید ہذہ الائمہ
 فرقة واحدہ کلما فی النار الا السواد الاعظم علیہم ما حلوا و علیکم ما حلتم و ان تطیعوا
 تہندوا و اسمع و اطاعة خیر من الفرقة و المعصیۃ فقالہ رجل یا ابا امامہ من
 را یک تقول ہذا ام فنی سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی اذا ہجر ی
 بل سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر مرۃ ولا مرتین ولا ثلثہ حتی ذکر
 سبعاً ش و ابن جریر ترجمہ - روایت ہے ابو غالب کہ خارجیوں کے ستر
 سر و مشق میں مسجد کی سیڑیوں پر نصب کئے گئے ابو امامہ نے اسکی طرف دیکھ کر
 کہا کہ یہ جہنم کے کتے ہیں اور بدتر ہیں تمام روئے زمین کے مقتولوں سے ان
 کے قاتلوں سے جو شہید ہوئے وہ تمام روئے زمین کے مقتولوں سے بدتر ہیں
 پھر یہ آیتیں پڑھیں اور کہا کہ جتنے فرقہ سواد اعظم کے سوا ہیں سب زخی ہیں
 کسی نے کہا اے ابو امامہ یہ باتیں کیا آپ اپنی رائے سے کہتے ہیں یا حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں کہا اگر میں اپنی رائے سے ایسی باتیں کہوں تو مجھ میں بڑی جرأت ہوگی

یہ باتیں ایک دو بار نہیں ستیں سات بار سے زیادہ سنی ہیں روایت کیا اس کو
 ابن شیبہ اور ابن جریر نے انتہی المختصاً۔ اور یہی روایت بادی اختلاف متنازعہ کہ
 حاکم میں دو طریقوں سے مروی ہے ایک میں اُن کا کلاب النار ہونا مصرح
 ہے۔ غرض کہ اُس قوم کا دوزخی بلکہ دوزخ کے کتے ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کئی بار کے ارشاد سے ثابت ہے اور تصدیق بھی اُس خواب سے
 ہو گئی۔ اب یہ دیکھنا چاہیے کہ باوجود اُن فضائل کے دوزخ میں آدمی بھی
 نہیں کتے بنے اس کی کیا وجہ ہوگی۔ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ انہیں کتوں کی صفت
 غالب تھی کہ بزرگان کی شان میں زبان و رازی کرنا اور ہر کسی پر بیباکانہ حملہ
 کر جانا گویا اُن کا شعار ہو گیا تھا۔ چونکہ یہ صفت راسخ تھی اس عالم میں اُس کا
 یہ اثر ہوا کہ صورت ظاہری بھی اس کے تابع کر دی گئی نعوذ باللہ من ذلک اس
 قوم کی ایک ظاہر نکت یہ تھی کہ جس کے دلیس انکی محبت آئی آثار برکت کے
 اُس سے جاتے رہے چنانچہ اس روایت سے ظاہر ہے عن ابی الطفیل ان
 رجلاً لد له غلام علی عبد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعاه واخذ بشفرة جہنۃ فقال
 بہا یکنذا وغمر جہنۃ ودعاه بالبرکۃ قال فنبت شعرة فی جہنۃ کانہا یلب فرس
 فشب الغلام فلما کان زمن الخوارج اجسمه فسقطت الشعرة عن جہنۃ فاخذ ابوہ یقیدہ
 مخافة ان یموت فیم قال فدعنا علیہ فوعظناہ وقلنا لہ فیما نقول الم تر ان برکۃ دعوتہ
 الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قد وقعت من جہنۃ فما زلنا بہ حتی رجع عن اہم
 فرد اللہ الیہ الشعرة بعد فی جہنۃ وتاب واصلاح کذا فی مصنف ابن ابی شیبہ
 ترجمہ روایت ہے ابو الطفیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ

میں ایک لڑکا پیدا ہوا حضرت نے اُس کو دعا دی اور اُس کی پیشانی پر ہاتھ
 رکھا اور دیا۔ اثر اُس کا یہ ہوا کہ پیشانی پر اُس کی خاص طور پر بال اُگے جو
 تمام بالوں سے ممتاز تھے وہ لڑکا جوان ہوا اور خوارج کا زمانہ پہنچا اور اُن
 سے اُس کو محبت ہوئی ساتھ ہی وہ بال جو دست مبارک کا اثر تھا جھڑ گئے اُس
 باپ نے جو یہ حال دیکھا اسکو قید کر دیا کہ کہیں اُن میں مل نہ جائے ابوالطفیل
 کہتے ہیں کہ ہم لوگ اسکے پاس گئے اور وعظ و نصیحت کی اور کہے دیکھو تم جو
 اُن لوگوں کی طرف مایل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا کی۔
 برکت تمہاری پیشانی سے جاتی رہی غرض جب تک وہ شخص اُنکی رائے سے جمع
 نہ کیا ہم اُس کے پاس سے ہٹے نہیں پھر جب اُنکی محبت اُسکے دل سے جاتی رہی
 حق تعالیٰ نے وہی نشانی دست مبارک کی اسکی پیشانی میں پھر پیدا کر دی پھر
 تو اس نے بالکلیہ اُسکے عقاید سے توبہ کی اور اچھی حالت پر ہو گیا انتہی۔ اس
 حدیث سے کئی امور مستنبط اور ثابت ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جہاں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک لگ گیا اس مقام کو ہمیشہ کے لئے ایک خصوصیت
 اور برکت حاصل ہو گئی پھر کبھی تو حق تعالیٰ نے اُسکے آثار ظاہر بھی فرما دیا اور
 اگر کبھی ظاہر نہ فرمایا۔ تو اس مقام میں برکت تو ضرور رکھی اسی وجہ سے بخاری
 شریف وغیرہ کتب صحاح سے ثابت ہے کہ ابن عمر وغیرہ صحابہ حضرت کے ماثِر
 کو تلاش کرنے میں نہایت اہتمام کیا کرتے تھے انشاء اللہ تعالیٰ کسی مقام میں
 یہ بحث بھی مفصل آجائیگی۔ دوسرا یہ کہ اُن آثار کے ظہور کے لئے وہ مقامات
 خاص کئے جاتے تھے جو برگزیدہ ہوں پھر جہاں کسی قسم کی انہیں خرابی آگئی وہ تار و

صلاحیت دہاں سے جاتی رہی تاکہ طالبان حق کو اس عبرت حاصل ہو تبسرا
یہ کہ اُن آثار کے اثر کئے بھی وہی لوگ خاص کئے جاتے تھے جو اہل حق ہوں
یعنی اس برکت کے قابل اہل ایمان ہی ہو اگر تے تھے۔ اہل باطل کو اس طرف
توجہ نہ تھی۔ چوتھا یہ کہ جس کو حضرت نے براہ شفقت دست مبارک لگادیا
عقاید باطلہ کا اثر اُس کے دلیں ہونے نہ پایا دیکھ لیجئے۔ اگر اس شخص کے
دل میں اول عقاید کا پورا اثر ہو جاتا تو پھر اس کے رجوع کی امید نہ تھی
جیسا کہ ابی ہریرہؓ کی روایت سے معلوم ہوا اور انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ
بھی معلوم ہوگا کہ اس فرقہ کے عقاید کا پورا اثر جبکہ دلیں ہو جاتا ہے تو کبھی
وہ راست پر نہیں آتا۔ احادیث و آثار جو خارج کے باب میں ہیں اس کثرت
سے وارد ہیں کہ اُن کی نقل کے لئے کئی جز چاہیے جس لوگوں کو حق تعالیٰ نے فہم
سلیم دیا ہے اتنا بھی اُن کے لئے کافی ہے۔ ہر چند یہ فرقہ خاص ان عقیدوں کے
ساتھ جس پر بانی مذہب بنا کیا معلوم نہیں اب تک موجود ہے یا نہیں مگر اتنا
تو یقین ہے کہ اس رفتار پر چلنے والوں سے کوئی زمانہ خالی نہ ہوگا اس لئے
کہ اوپر معلوم ہو چکا کہ مسلمانوں کو گمراہ اور مردود بنانے کے باب میں شیطان کے
پاس بے ادبی اور بیباکی سے بہتر کوئی طریقہ نہیں جس کا تجربہ خود اسکی ذات
پر ہو چکا ہے اور بیباکیاں اور بے ادبیاں اس فرقہ کے اصول میں داخل ہیں۔
اور سوائے اس کے اس حدیث شریف سے یہ بات بھی ظاہر ہے عن ابی جعفر
القرآء مولیٰ علیؑ قال شهدت مع علی رضی اللہ عنہ النہر فلما فرغ من قتلہم قال اطلبوا
المجذح فطلبوه فوجدوه فی وہدة رجل اسود منتن الرائحة فی موضع یدہ کبۃ النہدی

علیہ شعرات فلما نظر البیة قال صدق اللہ ورسولہ فسمع احدا ینبیا ما الحسن او الحسین
 یقول الحمد للہ الذی اراہ امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم من ہذہ الاصابۃ فقال علیؑ لولم
 یبقی من امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم الا ثلثۃ لکان احدہم علیؑ راس ہولاء انہم بغی
 اصلاب الرجال وراحام النساء کذا فی کنز العمال ترجمہ ابو جعفر فرماتے ہیں
 کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہر کی لڑائی میں شریک تھا جب علیؑ ان کے
 قتل سے فارغ ہوئے فرمایا اس شخص کو ڈھونڈو جس کا ہاتھ ناقص ہے چنانچہ
 اس شخص کی راش ملی وہ شخص سیاہ فام تھا اور اس سے بدبو آتی تھی اور اس کے
 ہاتھ کی جگہ بشکل پستان ایک گوشت پارہ تھا جس پر چند بال تھے علیؑ نے اس کو
 دیکھ کر فرمایا سچ کہا خدا تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسنؑ یا
 امام حسینؑ علیہما السلام نے خدائے تعالیٰ کا شکر بجالایا علیؑ نے فرمایا کہ اگر محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم کی امت سے صرف تین ہی شخص رہ جائیں ان میں بھی ایک شخص
 اس فرقہ کی رائے اور طریقہ پر ہوگا۔ وہ لوگ ہمنو مردوں کی پیٹھ اور عورتوں کے
 رحم میں ہیں روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں انتہی اور اس حدیث شریف
 سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ فرقہ کئی بار ظہور کر گیا عن ابن عمر قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق یقرءون القرآن لایجادز تراقیم کل
 ما قطع قرن نشاء قرن حتیٰ یكون آخرہم یخرج مع مسیح الدجال حم طبہ کل حل۔
 ترجمہ روایت ہے ابن عمرؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کئی
 لوگ مشرق کے طرف سے نکلیں گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر ان کے حلق کے نیچے
 نہ اترے گا جب ایک سینکڑہ کا ٹاجا جائیگا تو دوسرا نکلے گا۔ یعنی جب ایک فرقہ

کا استیصال کیا جاوے گا تو دوسرا ظہور کرے گا یہاں تک کہ وہ آخر میں جال کیسا تھ
 رہے گی۔ روایت کی اسکو امام احمد اور طبرانی اور حاکم وغیرہ نے انتہی چنانچہ ایسا ہی ہوا
 کہ خوارج بھی مشرق ہی کے طرف سے نکلے اور وہاں ہی جتنا فتنہ مدتوں ملک عرب
 میں رہا غالباً یہ وہی فرقہ ہے جس کی طرف اس حدیث شریف میں اشارہ ہے
 عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا وفي
 يمننا قال قالوا وفي نجدنا فقال قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال
 قالوا وفي نجدنا قال قال هبتلك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان روا
 البخاری ترجمہ روایت ہے ابن عمر سے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور یمن میں برکت دیجیو صحابہ نے عرض کی اور
 ہمارے نجد میں مقصود یہ کہ نجد کو بھی حضرت دعائیں شریک فرمائیں پھر وہی
 دعا کی کہ الہی ہمارے شام اور یمن میں برکت دیجیو پھر صحابہ نے نجد کے لئے عرض کی
 حضرت نے فرمایا وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور وہاں شیطان کا سینکڑے نکلے گا
 روایت کی اُس کو بخاری نے انتہی۔ اُس حدیث شریف سے بتصریح معلوم ہوا
 کہ نجد سے فتنے برپا ہونگے اور اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ مشرق سے
 نکلیں گے اگرچہ مشرق عام ہے کہ ہندوستان بھی مدینہ طیبہ کے مشرق ہی میں واقع
 ہے مگر مدینہ طیبہ کے عام و خاص لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہاں یوں کو مشرق کہا
 کرتے ہیں۔ جن کی اقامت ملک نجد میں ہے پس معلوم ہوا کہ ان حدیثوں سے
 وہاں یوں کا فتنہ مراد ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی چند علامتیں
 بیان فرمائیں منجملہ اُنکے ایک یہ ہے کہ مشرق سے نکلیں گے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا

اور ایک یہ کہ بات نہایت عمدہ کہیں گے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے عن ابن مسعود قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج فی آخر الزمان سفہاء الاعلام لیقولون من
 قول خیل البریۃ یقرؤن القرآن لایجادوا تر اقیسم من یقنم فلیقتلکم فان فیہ اجر لمن
 قتلکم الحکیم کذا فی کنز العمال ترجمہ۔ روایت ہے ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں بیوقوف لوگ بات نہایت اچھے
 لوگوں کی سی کہیں گے اور قرآن پڑھیں گے۔ مگر وہ اُن کے حلق سے نیچے نہ اترے گا۔
 جو شخص اُن سے ملے چاہیے کہ اُن کو قتل کر ڈالے کیونکہ اُن کے قتل میں ثواب
 ہے انتہائی ظاہر ہے کہ ان کا دعویٰ یہی تھا کہ شرک و بدعت کو مٹاتے ہیں۔ اور
 ایک علامت یہ ہے کہ وہ لوگ مسلمانوں کو قتل کریں گے۔ چنانچہ اس حدیث
 شریف سے ظاہر ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یخرج من امتی قوم یقرؤن القرآن لایجادوا حناجر ہم یقتلون اہل الاسلام
 فاذا خرجوا فاقتلوہم فطوبی لمن قتلہم وطوبی لمن قتلہ کما طلع منہم قرن قطعہ اللہ
 عز وجل حم کذا فی کنز العمال ترجمہ۔ روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکلیں گے۔ ایک قوم میری امت سے کہ قرآن پڑھیں گے
 مگر اُن کے حلق سے نہ اترے گا۔ قتل کریں گے وہ اہل اسلام کو خوشخبری ہے اُس
 کو جس نے انہیں قتل کیا اور جس کو انہوں نے شہید کیا جب کوئی شاخ اُن کی
 نکلے گی۔ حق تعالیٰ اُس کو قطع کر دیگا۔ روایت کی اس کو امام احمد نے انتہائی یہ
 بات ثابت ہے کہ ہزار ہا مسلمانوں کو اُن لوگوں نے قتل کر کے حرمین شریفین اور
 تمامی ملک عرب پر تسلط کر لیا تھا۔ اب بیباکی کو انکے دیکھئے حق تعالیٰ فرماتا ہے

وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِحَادٍ يُظْلِمَ يُنْزِلْهُ مِنْ عَذَابِ لَيْلِمٍ يَعْنِي جَوْشَخُصْمٍ
 میں شمرارت کج روی کرنا چاہے چکھائیں گے ہم اسکو عذاب دروزناک انتہی حافظ نجی
 السنۃ بغوی روح تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ
 عنہما کا قول نقل کرتے ہیں ان تقتل فیہ من لا یقتلک و تظلم من لا یظلمک یعنی الحاکم
 بظلم یہ ہے کہ قتل کرے تو اس شخص کو جو تجھ کو نہ مارے یا ظلم کرے تو اس پر جو
 تجھ پر ظلم نہ کرے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے لو ان رجلاً ہم
 بخطیئۃ لم یکن علیہ ما لم یعلما و لو ان رجلاً ہم یقتل رجل بکلمۃ وہو بعدل و
 بسلام و اخر اذ قال اللہ من عذاب الیم۔ اگر کوئی کہیں گناہ کا قصد کرے تو جہنم کا
 وقوع نہ ہوگا۔ گناہ لکھا نہ جائیگا۔ خلاف اس کے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو۔ تو
 اس کے قتل کے قصد پر عذاب الیم چکھایا جائے گا اگرچہ کہ قصد کر نیوالا عدل میں
 ہو یا دوسرے شہر میں اور مدینہ طیبہ کی نسبت ارشاد ہے۔ عن عاکشہ رضی اللہ
 عنہما قالت سمعت سعداً قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یکید اہل
 المدینۃ احداً الا انما یرکبوا فی النار و رواہ البخاری یعنی بخاری شریف میں
 روایت ہے سعد سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں
 کے ساتھ مکہ و حیلہ کرے تو ایسا گئے گا جیسا تک پانی میں پگھلتا ہے ابن حجر راجح
 فتح باری میں اس حدیث کے تحت میں مسلم کی روایت نقل کرتے ہیں کہ قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرید احد اہل المدینۃ بسوا الا اذا بہ اللہ فی
 النار ذوب الرصاص و ذوب الملح فی النار یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کو برائی پہنچانیکا ارادہ کرے گلائے گا۔ اس کو

حق تعالیٰ دوزخ میں مثل سیسہ کے یا جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے انتہی جب
 مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ میں قتل اور برائی کے ارادہ پر یہ سزائیں ہوں تو جنہوں
 نے وہاں قتل عام کیا اور وہ وہاں بے گناہوں کو جس سے ہزاروں لوگ جلاوطن
 ہو گئے ان کا کیا حال ہوگا۔ اور ایک علامت اس قوم کی یہ کہ قرآن پڑھیں گے
 جیسا کہ کئی حدیثوں سے یہ بات معلوم ہو چکی۔ قرآن شریف پڑھنے کا اس قوم
 میں اس قدر اہتمام تھا کہ دلائل ایخرات کے صد ہا صفحہ جلا دئے تاکہ اس کا وقت
 بھی تلاوت قرآن ہی میں صرف ہو جیسا کہ درر السنیہ میں مذکور ہے ایک علامت یہ
 ہے کہ اس قوم میں جو کوئی داخل نہوا سکے پھر نیکی توقع نہیں۔ عن ابی بردہؓ قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج فی آخر الزماں قوم کان ہذا منہم یقرون
 من القرآن لا یجاوز تراقیم میرقون من الاسلام کمایمرق السم من الرمیہ ثم لا
 یرجعون الیہ سیارہم التحلیق لا ید الون یخرجون حتی یخرج آخرہم مع المسیح لدجال
 فاذا القیتہم فاقکوہم ثم یشر الخلق والخلیقۃ ثم یمن طربک کذا فی کنز العمال
 ترجمہ روایت ہے ابی بردہؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ آخر زمانہ میں ایک قوم نکلیگی وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے خلق سے نہ اتریں گے
 اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر نہ پھرینگے اسلام
 کی طرف علامت ان کی یہ ہے کہ سر ملٹا دیا کریں گے یہ قوم ہمیشہ خروج کرتی رہیگی
 یہاں تک کہ آخر دجال کیساتھ ہونگے جب کبھی تم ان سے ملو انکو قتل کر ڈالو کیونکہ
 وہ کل آدمیوں اور جانوروں سے بدتر ہیں روایت کی اسکو ابن شیبہ و امام
 احمد نسائی طبرانی اور حاکم نے انتہی اس میں شک نہیں کوئی باطنی نکتہ اس فرقہ میں

ضرور ہے جسکی وجہ سے مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر وہ دین میں
 نہ آئیں گے مگر بظاہر ایک وجہ یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ حمایت توحید اور دفع
 شرک و بدعت کے غرور میں محبوبان بارگاہ الہی کی نہ صرف توہین کرتے ہیں بلکہ
 مثل اصول دین کے تعلیم و تعلم میں اس کو داخل کرتے ہیں جس کی وجہ سے غیرت
 الہی انکو تباہ کر دیتی ہے اور ایک علامت یہ کہ بنی تمیم سے ہونا جیسا کہ درالسیۃ
 میں کتاب جلاء النظم سے نقل کیا ہے کہ ظنی قال لبی کہ محمد بن عبد الوہاب ذوالخویر
 تیمی کی اولاد سے ہوگا جس کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں
 دی ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ ان ابنی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 من مخصی هذا و فی عقبہذا قوم یقرؤ القرآن لا یجاذر خابرم یقرؤ من الدین
 کما یرق اسسم من الرمیۃ یقتلون اہل الاسلام و یدعون اہل الاوثان لئن ادرکم
 لا قتلکم قتل عادر و اہ البخاری ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ
 سے فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس شخص کے خاندان یا نسل میں ایک قوم ہوگی
 کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے حلق سے نہ اترے گا دین سے وہ ایسے نکل جائیں گے۔
 جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور بت پرستوں کو چھو دیں گے
 اگر میں انکو پاتا تو قتل کرتا مثل قوم عاد انتہی روایت کیا اسکو بخاری نے انتہی۔
 اس شخص کا نام ذوالخویر تھا چنانچہ اس حدیث سے ظاہر ہے جو مسلم شریف میں
 عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو
 یقسم قساتاہ ذوالخویر وہو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول اللہ اعدل قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیک من یعدل اذالم اعدل قد خبت و خسرت

ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله ائذن لي فيه اضرب عنقه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلوة مع صلواتهم و
 صيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوزن راقعهم يمرقون من الاسلام كما يمرق
 السهم من الرمية الحديث ترجمہ روایت ہے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک بار
 ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے
 تھے کہ بنی تمیم کے قبیلہ والا ایک شخص آیا جس کا نام ذوالنخولہ تھا اور کہا یا رسول
 اللہ عدل کیجئے فرمایا حضرت نے خرابی ہو تیری اگر میں عدل کروں تو پھر کون کو نیگا
 عمر نے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو اس کی گردن ماروں فرمایا جانے دو اسکے ساتھ دو
 ایسے لوگ ہونگے کہ تم اپنی نماز و روزہ کو ان کی نماز و روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے
 وہ قرآن پڑھیں مگر حلق سے آگے نہ بڑھے گا سلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار
 سے نکلتا ہے روایت کی اسکو مسلم نے انتہی لفظاً اس حدیث شریف سے ثابت ہے۔
 کہ ذوالنخولہ قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور ابن عبد الوہاب بھی تمیمی ہے تعجب نہیں کہ
 اس کی نسل سے ہوا اور اگر نہ بھی ہو تو ہم خاندان ہونے میں شک نہیں اور ایک علامت
 یہ ہے کہ سر کے بال منڈوا کر نیگے جیسا کہ کئی حدیثوں سے ابھی معلوم ہو چکا عن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج قوم من المشرق علقان الرؤس يقرؤن
 القرآن لا يجاوز حناجرهم طوبى لمن قتلوه وطوبى لمن قتلهم ابو نصر السجری فی الابانہ
 والخطیب ابن عساکر کذا فی کنز العمال ترجمہ روایت ہے عمر سے کہ فرمایا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک قوم مشرق سے نکلیگی جو سر منڈوائے ہوئے ہونگے پڑھیں گے
 وہ قرآن مگر آنکے حلق سے نہ اترے گا خوشخبری ہے اسکو جو انکے ہاتھ سے شہید ہوا اور

جس اُن کو قتل کیا انتہی اور دررِ سینہ میں بخاری اور مسلم سے یہ روایت نقل کیا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق ولیقرون القرآن لا یجادوا تر اقسام یقرون من الدین کما یمرق السم من الرمیۃ لا یعودون فیہ حتی یعودوا لسم الی فوقہ سیما ہم التحلیق جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرق کی طرف ایک فرقہ نکلیگا کہ قرآن پڑھیں مگر کل جائیں گے دین پھر نہ لوں گے جیسے تیر شکار سے نکل کر لوٹتا نہیں علامت انکی یہ ہے کہ سر منڈوایا کریں گے انتہی۔ پھر قول عبد الرحمن اہل مفتی زبید کا نقل کیا کہ ابن عبد الوہاب کے رد میں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت نہیں صرف یہ نشانی کافی ہے جسکی خبر بخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے کہ (سر منڈوایا کریں گے) کیونکہ اس شخص نے جیسا سر منڈوانے میں اہتمام کیا تھا کسی فرقہ میں نہ ہوا اسے دستور ٹھہرا دیا تھا کہ جو شخص اپنی ملت میں داخل ہوا سکو سر منڈوانا ضرور ہے یہاں تک عورتوں میں بھی یہ حکم جاری کر دیا تھا ایک دوسری عورت نو گرفتار سے بحسب اہل سر منڈو نے کو کہا اسے جواب دیا کہ عورتوں کے سر کے بال اور مردوں کی ڈاڑھیاں برابر ہیں گورمزد کی ڈاڑھیاں منڈوائی جائیں تو عورتوں کے سر کے بال منڈوانا بجا ہوگا یہ منکر مبہوت ہو گیا اور کچھ جواب دے سکا اسی حاصل علامات مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ بخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم فرقہ وہابیہ کے نکلنے کی خبر۔ چکے ہیں اور جو علامتیں بیان فرمائیں۔ سب اسیں پائی گئیں اور سوائے احادیث مذکورہ بالا کے دررِ سینہ میں کئی حدیثیں نقل کئے جنہیں علامتیں اس گروہ کی مذکور ہیں اور وہ سب انہیں پائی گئیں احادیث مذکور سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ فرقہ خوارج کی وہ ایک شاخ ہے مگر اس وجہ سے کہ نئے طور پر اس کا خراج ہوا اسلئے اس کا نام جداگانہ قرار پایا اور اس کے باقی کی طرف منسوب کیا گیا اسی وجہ سے

یہ لوگ محمدی کہلاتے ہیں مگر محتاط طلبانے جب بیکھا کہ عوام الناس انکو ضرور گالیاں
دینگے اور اسمیں تو بین لفظ نام مبارک کی ہوگی اسلئے محمد ابن عبدالوہاب کے نام سے
جز و دوم کی طرف منسوب کر کے باختصار لفظ وہابی مقرر کیا غرض وہابی اور نہی
کے یہاں ایک معنی ہیں محمد ابن عبدالوہاب کا مجملہ حال یہ ہے ^{۱۱۳۳} ھ گیارہ سو
میں وہ پیدا ہوا اور بعد کسی قدر تحصیل علم کے ^{۱۱۳۳} ھ گیارہ سو تینتالیس میں اپنے
خیالاً فاسد کو رواج دینے کی واسطے خطہ نجد میں گیا پہلے صرف اسی بات پر زور دیا کہ اس
زمانہ میں شرک ہر طرف پھیل گیا ہے اور اسلام کی حالت روز بروز گھٹتی جا رہی ہے
اس وقت ہر مسلمان پر واجب ہے کہ توحید کو رواج دینے اور شرک کو مٹانیکا فکر کرے
چونکہ یہ دعویٰ قابل تسلیم تھا لوگ اُسکے دام میں پھنسے لگے چنانچہ ^{۱۱۳۳} ھ گیارہ
پچاس میں اُس کی شہرت ہوئی اور درعیہ اس کے اطراف و جانب کے لوگ اسکے تابع ہو گئے
اور روز بروز ترقی ہونے لگی جب کسی قدر جمع ہو گیا جہاد پر آمادہ ہوا اور اپنے ہوا خواہوں
کو جمع کر کے لکھ دیا کہ سوائے اس خطہ کے اسوقت کل روئے زمین پر شرک پھیلا ہوا ہے
اور سوائے تم چند شخصوں کے جتنے لوگ آسمان کے تلے ہیں سب مشرک ہیں اب ہم کو
ضرور ہے کہ جہاد کر کے مشرکوں کو قتل کریں تمہیں یاد ہے جو کوئی مشرک کو قتل کرتا
ہے اسکی لئے جنت ہے پھر سب بیعت لیکر جہاد کا حکم دیا۔ یہ فتنہ ایک مدت تک
رہا اس قوم نے ہزار ہا مسلمانوں کو شہید اور جلا وطن کر دیا اور حرمین شریفین پر
قبضہ کر کے کئی سال بالاستقلال حکم رانی کی آخر ^{۱۲۲۴} ھ بارہ سو ستائیس میں
حکم سلطان محمود حرمین وغیرہ سے نکلے گئے مادہ تاریخ انکے اخراج کا قطع دابر الخوار
ہے اس فتنہ کی کسی قدر تفصیل اور حال ان مصیبتوں کا جو اہل حرمین شریفین پر گذریں

شیخ دحلان کی رح نے الدر السنیہ میں لکھا ہے اس فرقہ کو بھی مثل خوارج کے عمل میں نہایت اہتمام تھا یہاں تک کہ تارک فرض کو کافر حلال الدم سمجھتے اور توحید میں انکو اس قدر غلو تھا کہ یا رسول اللہ کہنے والے اور بزرگوں سے مدد مانگنے والے کو کافر سمجھتے ابن عبد الوہاب ہر جمعہ کے خطبہ میں کہا کرتا کہ جو شخص نبی کا توسل کر دہ کافر ہے اور زیارت قبول ناجائز سمجھی جاتی تھی چنانچہ لکھا ہے کہ ایک قافلہ احسا مدینہ طیبہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے گیا تھا وہاں پہنچ کر جب درعیہ پہنچا جہاں وہ تھا اس انکی یہ سزا ٹھہرائی کہ ڈاڑھیاں سبکی منڈوائی جائیں اور گردھوں پر اس سوائی کے ساتھ سوار کئے جائیں کہ دم کی طرف منہ ہو اور یہی حالت احسانک ہے جہاں انکا گھر ہے تا تشہیر ہو جائے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جائے اسکی یہ سزا ہے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ بدعت سے ان لوگوں کو اس قدر احتراز تھا کہ صدمہ دلائل الخیرات اور دوسرے علوم کی کتابیں جلا دی گئیں اس میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نابینا اذان کے بعد منارہ پر باواز بلند درود شریف پڑھا کرتے تھے ابن عبد الوہاب نے اسکو منع کیا جب انہوں نے نہ مانا قتل کر ڈالا اور کہا کسی عورت کے گھر سے رباب کی آواز درود کی آواز سے بہتر ہے جو مناروں پر پڑھا جائے اور مولود شریف کسی کو پڑھنے نہ دینا صرف خود فقیر وغیرہ علوم کے مطالعہ سے منع کرتا اس کا قول تھا کہ اصل شریعت ایک تھی ان لوگوں کو کیا ہوا جو اسمیں چار مذہب کر دئے کبھی کہتا کہ قول ثلثہ رجبہ بالکل قابل اعتبار نہیں اور کبھی کہتا وہ تو حق پر تھے مگر ان کے اتباع کتابیں تصنیف کر کے خود گمراہ ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔ شیخ سلیمان بن حکیم حنبلی نے جو معاصر ابن

عبدالوہابؒ کے ہیں ایک استفتا کیا جس کا جواب علامہ احمد بن علی قیتانی نے دیا،
 استفتا میں لکھا ہے کہ ابن عبدالوہابؒ نے یہاں اقسام کی بدعتیں نکالیں۔
 اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر کمر باندھ ہی ہے منجملہ انکے چند یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم پر ہر جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے
 ایسی بدعت ہے کہ اس سے آدمی دوزخی بن جاتا ہے دلائل الخیرات اور روض
 الراحین کے کئی نسخے اُس نے جلادئے اس کا قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نام پر نطق سیدنا کہنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور کہتا ہے کہ کبھی جو قدرت ہوگی
 قبہ شریف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ڈھا دیگا۔ زید بن خطاب اور انکے
 ساتھ والے صحابہ کی قبروں کو کھدوا ڈالا۔ غرض کہ اسکے پیباکیاں اور گستاخیاں
 کوئی شمار و حساب نہیں رکھتے اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی نسبت کمال بے ادبی کے الفاظ کہتا ہے اور سن کر چپ رہتا ہے چنانچہ رسول
 کے معنی طارش کہتا ہے جو ان لوگوں کی زبان میں ہر کارہ کو کہتے تھے اور اسکی اتباع
 کہتے تھے کہ جو اس عصا سے کام نکلتا ہے وہ بھی اُن سے نہیں نکلتا اور وہ ایسی
 باتیں سن کر خوش ہوتا اور سوائے اسکے صد ہا خرافات ان لوگوں کے زبان زد
 تھے یہ فرقہ نجد میں اب تک موجود ہے اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ کون مسلمان ایسا
 ہوگا کہ ان اعتقادوں کو پسند کرے گا۔ مگر ہمارے حضرات زیادتی کر کے ادنیٰ احتمال
 پر کسی کو بھی دہائی کہہ دیتے ہیں جو قطع نظر فتنہ و فساد کے شرعاً جائز بھی نہ ہوگا۔

مستن انوار احمدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شکر حق اس نظم میں ہوئے مضامین دلپذیر
جسے ایمان تازہ ہو اور ہوش لالہ پرتیر
ہے حدیثوں کا جو یہ مضمون بلا ریب و تکیر
جو محدث ہیں وہ اس کو ان لیں گے ناگزیر

گرچہ یہ اشعار ہیں پرشاعری اسمیں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری اسمیں نہیں

لکھا اس کو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
تھایا یہ لم جو مدح صان کے تھے روح الامیں
کیونکہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی شہاد دیں
کعب اور ابن رواحہ کو اسی کا تھا یقین

ذکر ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تا ابد مدح اور محمود ہے

حضرت عباسؓ نے جب نعت میں اس شاہ کی
سُج کے فرمایا صلہ شاعر کو دیتے ہیں سبھی
اک قصیدہ لکھا جس سے ہو نعل سبحان بھی
ہمنے دی اسکے صلہ میں سلطنت اسلام کی

مل گیا پروانہ باہر قضا اکائات میں
سلطنت کی کنجیاں دیں خاندان کے ہاتھ میں

ٹھیرا کفارہ گناہوں کا جو ذکر اولیا
پھر ہو ذکر سرد عالم کا کیا مرتبیا
اور از قسم عبادت ہو جو ذکر انبیا
جن کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا

رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطمئن ہوتے ہیں دل کرشنہ لولہ سے

ذکر نام پاک سے نازِ جہنم سرد ہو
بوالبشرنے کی وصیتِ موت آخرتِ نیت کو
اور سہی حضرت کا دوزخ میں جائیگا کہو
کہ قرین ذکر حق ذکر محمد کیجو

دشتِ آدم گئی نام شہ لولاک سے
مردہ زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے

حضرت آدم نے اُس فرزند سے یہ بھی کہا
دیکھا ذکر احمدی میں ہر ملک مصروف تھا
میں تفریح کیلئے جب آسمانوں پر گیا
اور ہر اک پتہ پہ جنت کے نام اُن کا لکھا

سینے حوروں کے ملائک کے جبینینِ نابغش
ہر جگہ اس نام کا ہے عالمِ علوی میں نقش

ہے درود پاک ہی ذکر شہِ عالی مقام
بھیجتا ہے خود درود اس فخرِ عالمِ پر نام
ہر طرے جس کا ہے خالق کو منظرِ اہتمام
اور فرشتہ دانا مشغول ہیں حسین تمام

کیسی طاعت ہوگی وہ حسین خود حق بھی شریک
ہے جو طاعتِ بری جس کا نہیں کوئی شریک

کیا فضیلت ہے پڑھے یکبار اگر کوئی دود
اور ملائک کے درود اسپر کریں سیم درود
بھیجتا ہے اسپر ستر رحمتیں رب دود
ہو مدام اس کی ترقی مدارجِ زود زود

دیکھ لیگا قبل موت اپنا وہ جنت میں مقام
اور سمر تہ شہیدوں کا رے با احترام

محسوس ہوتے ہیں گنہ پڑھنے سے اسکے لا کلام
دفع ہوں سب ہم و غم جو کوئی پڑھتا ہو نام

نکلیں اسکی دیکر دونوں جہان کے سارے کام	جو پڑھے دایم رہے منصوبہ و محبوبہ انام
ذکر خالق اور دعا ذکر نبی کے سات ہے کیا صلوة احمدی بھی افضل الطاف ہے	
جو وضو کی وقت حضرت پر نہ پڑھتا ہو صلوة بے صلوة احمدی کامل نہ ہو ہرگز صلوات	ہے طہارت اسکی ناقص اسہیں ہیں کیا کیا نکات النجباء اسکی ہو جاتی ہے بالکل وامہیات
اور جو نام شاہ دین سکر نہ پڑھتا ہو درود جائے رختا نار میں وہ انجیل الناس عنود	
حضرت آدمؑ کہیلے میں طبعی جب ہوا بوسے یارب مہر کیا دل حق تعالیٰ نے کیا	عرض کی خاتون نے حضرت مہر ہوا دل ادا صاحب لولہا ہر پڑھ لودرود باصفا
یعنی استحلال چاہئے درود پاک سے سا کھلیں گل رشک افلاک ملائک خاک سے	
جتنا کل اہل زمیں پاویں عمل کر کے ثواب نکھی جائیں نیکیاں اسکی بذلت بحساب	لیجے اتنا پڑھ کے دم بھر میں زود مستطاب ساتھ اسکے جو دعا کیجے ہو بیشک مستجاب
ہے فضیلت میں زیادہ تر وہ سبطات سے حج سے اور صدقائے لغواق سے غرود سے	
جو کہ پڑھتا ہو درود اسکو شفا ہو نصیب عرش کا سایہ ملیگا ہو گا حضرت کے قریب	راضی ہو گا حق گواہی دے جب سکے حبیب ہوئے در عید اس کو خوش کار روز مہیب
اور اس کثرت سے ہو گا نور اسدن کے سنا جسکی وسعت میں سما سکتی ہو ساری کائنات	

<p>ہے بہت سارے فرشتوں کی عبادت پس یہی پھر جو پاویں ٹکھیں اس کے گھر یہ باقی</p>	<p>کہ کریں دایم تلاش شخص ہمنام بنی دیکھئے کس طرح ہے تعظیم نام پاک کی</p>
	<p>صرف نام پاک جب ہوئے ملائکہ کا مطاف کیونکہ در آنکا ہو روح کا محل اعتکاف</p>
<p>جس مکان میں ہو سہمی حضرت کا وہ گہرا نکما تو یہ حضرت صفی اللہ قبول اس دم ہوا</p>	<p>رزق دیرکت رہے ملبو بصد نشو و نما کہ وسیلہ شاہ دیں گے نام اطہر کو کیا</p>
	<p>خاتم حضرت سلیمان میں جو وہ تسخیر تھی نقش نام شاہ جن و انس کی تاثیر تھی</p>
<p>گہرا نکلی مدح میں قرآن ہے ناطق سربلبر رتبہ آنکا کوئی کیا جانے جو دیوے کچھ خبر</p>	<p>وصف انکی کر سکے کیا کوئی بچارہ بشر عقل حیران ہے یہاں اور دم کے جلتے ہیں</p>
	<p>ہر مسلمان چھوٹے کیونکر نعت کو بالکلیہ لیس تیرک کل مالا یدرک بالکلیہ</p>
<p>خود خدا نے کی شنائے رحمتہ للعالمین اور حماد و جاناور یہی نعت چھوٹے نہیں</p>	<p>انبیاء دایم رہے ماریخ ختم المرسلین بت زبان قال سے کرتے تھے وصف شاہ دیں</p>
	<p>ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو ہوا میں کلام ماسویٰ کی اس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام</p>
<p>نعت وہ ہے جس کا حضرت نے کیا خود اہتمام ہو جو محروم اس ہے ایمان اسکا نام تمام</p>	<p>حق تعالیٰ نے لیا جملہ نبیوں سے یہ کام اور جو دشمن ہو تو اس کے کفر میں پھر کیا کلام</p>
	<p>کی بذات خود خدا نے نعت جب محبوب کی</p>

پھر نثار سے کہیں کیونکر نہ سبب کی	
اُسکو بے ذکر و نوائے دوست چیں تا نہیں اسکی بدگوئی میں بہتا ہے سدا وہ عیب چہن	کیونکہ دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزین بس طرح ہوتا ہے دل میں جب کسی بغض کین
قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور دل کی موجیں بے جوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور	
اور ستوں نے جان عالم کو پایا اپنے پاس اگر یہ زاری لگا کوئے وہ نگاہیں بے قیاس	بہر خطیبہ جب ہوا منبر کا مستحکم اساس عاشق صادق تھا جب دیکھا کہ ہوتی یا
تھا تو جو بے خشک عشق جی میں تازہ تھا زمرہ عشاق میں نا در بلندا و ازہ تھا	
ہو جو تاج انکا اسکو دوست اپنا کہہ دیا رتبہ اسکا پا نہیں سکتی کبھی عقل رسا	ہے جو خالق کو محبت ان سے اسکا ذکر کیا جس کو ان سے ہو محبت ہے وہ محبوب خدا
ہو گا روزِ حشر خود خیر الودعی کے ساتھ وہ پاد سے عالی مرتبہ بے کثرت طاعات وہ	
کہ میں ہو جاتا ہوں ان کے چشم و گوش دوست و پیا جب شاہ مرسلین ہو کس قدر سوچو ذرا	حق نے حب ادلیا را اللہ میں دیکھو کیا کہا جب محبت ہو طفیلیوں سے یہ بے انتہا
انتہا اس حب کی عقلوں سے ہمارے دور ہے مارمیت کی حقیقت جس طرح مستور ہے	
لب پہ ہو وصل علی اور قلب میں جلی و علا چاہئے اب ہوں سراپا چشم و گوش اہل صفا	الغرض یہ چہ ہے اور نعت محبوب خدا ہو زبان پر نام احمد کا احد دل میں چھپا

جلوہ نور خدا از خود عیاں ہونے کو ہے
راز جو مخفی تھا خود صرف بیان ہونے کو ہے

یعنی جب خالق نے چاہا غضب کا اظہار ہو
فیض بخش کن ذکاں گنجینہ اسرار ہو
اور عبودیت کا ساری خلق میں اقرار ہو
کنج تار یک عدم ہو لا نگہ انوار ہو

نور سے اپنے کیا اک نور پیدا ہے مثال
اور محمد اس کار کھا نام خدا لا ایزال

گرچہ حضرت میں محمد پر ستودہ ہے خدا
لیک جب خود حق تعالیٰ نے محمد کو پیدا
کیونکہ جملہ حمد و اسبوح ہیں سورب العلا
پھر محمد سے گراؤ کو کس تو کیا ہوا

عقدہ یہ کھلتا نہیں کہ کون ہیں اور کیا ہیں
ہاں سمجھتے ہیں بس اتنا برزخ کبریٰ ہیں ؟

حمد ہے اس خالق کو بی مکان کو بے عدد
اور مقام ان کا کیا محمود با صمد شہد
جس نے اُن کو کر دیا ذات محمد تا ابد
پھر بنایا ان کو حامدا پناوہ رب صمد

حق جو اصل خلق بے لیت انہیں کے تھا یہ کام
تا ہوان کا حمد سب کے حمد کے قائم مقام

الغرض اُس نور سے پیدا کیا عالم تمام
نام انکا ایک نبیوں نے نکالے اپنے کام
لکھا پھر ہر جائے اپنے نام کیسا تھا انکا نام
دی یہ شہرت انکو تا جانیل نہیں سب صدام

وہ نبی اس وقت تھے کہ آدم بے گل میں تھے
جاں جب آئی انہیں وہ جانیل بان پر لیس تھے

پھر کیا یک شان سے آدم میں اسکو جلوہ گر
رکھا پیشانی میں تا ہو سجدہ گاہ بوا البشر

پھر ملا یک کر ائے سجدے با صد کرد فر	اور لیا اقرار سب پیغمبرؐ سے معتبر
کہ وہ ختم الانبیاء اور خیر خلق اللہ میں ہیں وہ شمس الانبیاء اگر نبیا سب تہا	
تھا جو منظور تھا یہ ہوتا نقل اس کا طور جو کہ قابل تھا ہوا اس نور کا اسمیں موز	نقل ہونے لگا اولاد آدم میں وہ نور جسمیں آیا وہ ہوا اس کرامت کا دفر
اسکی ٹھنڈک سے کہیں گلزار نہ جاتی تھی نار حسن کی گرمی کہیں کرتی دلوں کو بقرار	
الغرض بھر طور نور عین جہان و دیں تا کہ ہو دیں مطلع اس امر سے اہل یقین	تھیرے عالم میں عرب منظور رب لعالمیں کہ ہے جہاں فی تعین کا عبود اور کچھ نہیں
گو مقرر اس عرب ہے پر وہ کل کا شاہ ہے سایہ گستر و جہاں پر ایک ظل اللہ ہے	
رفتہ رفتہ صلیب عبداللہ میں آیا وہ نور عشق سے ہونے لگے دل قابلوں کے چوچ	جلوہ گر انہیں ہوا جسوقت مثل شمع طور یعنی شیدا ہوتی تھیں انہیں زان شک حور
پر ہر اک عورت قرین ہر شرف ہوتی نہیں قابل یک نہ گو ہر ہر صدف ہوتی نہیں	
اس امانت کیلئے تھیں آمنہ خاتون بٹی رکھا ایمان کا مادہ انہیں تھا پیلے سے ہی	آمنہ تھیں ہر طرح سے جو کہ وہ ام نبی پھر تو پہلی امن ایماں کی انہیں سے روشنی
جسکے ہو فرزند وہ اسکو شرف کیونکر ہو گو ہر زایا بے غرض صدف کیوں نہ ہو	

گرچہ رسم جاہلیت ان دنوں تھا بیشتر
اس لئے سب سے بری اسی رسم سے تباہ البشر
لیک تھا حافظ خدا اس خاندان کا سرسپر
پس نکاح ان کا ہوا دین خلیل اللہ پر

تھی یہ وہ شادی کہ جسکی آسمان پر صوم تھی
تہنیت کی ہر طرف کون و مکانیں صوم تھی

تھا فقط منظور کھانا بشو ورنہ وہ نور
اسکو رحم اور وصلب پدر تھے کیا فرو
جسکی دولت آدم و حیلہ جہاں کا مظلوم
عقل عاجز ہے یہاں اور فہم ہے جفت قصور

جب خدا قدرت نائی کا کوئی سامان کہے
کیا ہی جز تسلیم مقدور اور جو انسان کرے

میں ہوں بن دوزخ ارشاد حضرت کیا
اور عبد اللہ جو ہیں والد خیر الوری
یعنی اسمعیل جو جد عرب ہیں بر ملا
ذبح کرتے کے لئے تھا باعث الہام کیا

اس میں یک نکتہ ہے یعنی جسکے ہوا ایسا سپر
باپ دادا چاہئے قربان ہوں سپر سرسپر

الغرض وہ نور پاک حضرت خیر الوری
شام مثل صبح گھر سے آپکے روشن ہوا
شمس کے مانند جب برج حل میں آگیا
بلکہ تھی ساری زمین سوخت و ان چہرنا

ہو نہ کیونکر روشنی تھی آمد عالجباب
صبح صادق چاہئے قبل طلوع آفتاب

پھر نور ہر جانب سے عالم میں بشارت کی تھی صوم
اور تھے یوں نغمہ سرا سب نکتہ سنجان علوم
پڑتے تھے اشعار ہاتھ تہنیت کے جھوم جھوم
کہ مٹے جاتے ہیں اس بارے خواست کے قوم

ہاں میں ہشیار ظاہر حق ہوا چہتا ہے اب

ہے یہ قطعاً صمد باطل شوق ہوا چھٹا آب	
الٹے اور نگ جہاں باتاں خود سر ہو گئے قلعہ ہا دولت و اقبال سب سر ہو گئے	تھے جہاں تنجانے بت اُس سب گن ہر ہو گئے سبز لہرانے لگے دن قحط کے سر ہو گئے
کشت عالم سبز ہے باد بہاری آتی ہے صاحب اتنا فحشا کی سواری آتی ہے	
دشمنوں میں بھی مبارکباد کی تھی دھوم دھام ابتداءً عالم نگوں سے تا یوم القیام	ضر اہل عقل ہی میں تھا نہ اسکا اہتمام کوئی تو کہہ نہ سنا ہے اس طرح کا جشن عام
ہو گی اخلاق جہاں کو اُن زوں کیسی خوشی جسکے پر تو سے حیاں تھی ہر طرف ایسی خوشی	
پنچیں خدمت کیلئے جلدی سے مریم آسیا اور ملایا کُفتا بے لے کھڑے تھے جا بجا	جبے لادت کا زمانِ باسعادت آگیا باندھیں حوروں پہ جسے تھامار گھڑا
شب برات و قدر ہو چسپہنِ فدا کیا رات تھی تھانایا جلوه شانِ خدا کیا رات تھی	
میدانِ کونین و ختمِ المریلیں پیدا ہوئے شکر ایزدِ رحمتہ للعالمین پیدا ہوئے	پس نور پاکِ رب العالمین پیدا ہوئے جانِ عالمِ قبلہ اہل یقین پیدا ہوئے
دھوم تھی عالم میں نورِ شیدِ کرم طالع ہوا ہاں کر ہی تعظیم اب نورِ قدم طالع ہوا	
اور گرے یوان کسری کے بھی کتنے کنگرے واسطے تعظیم تھے مائے بھی سار جھاک گئے	پرتو سبِ اصنامِ سر کے بل زمین پر گر گئے اٹھ گئیں ناریں پڑے پیکار سبِ آشکارے

تھا غرض تعظیم کا ارض و سما میں اہتمام
کوئی رائج کوئی ساجد کوئی تھا صرف قیام

سامعین ہے توقع غور و خیر مائیں ذرا
وہ معین روز روز عید ٹھہرا گیا
تھا ذریعہ اللہ کا جو فرحت، فرا جو واقعہ
تہنیت کے سب سوم اس کوڑ ہوتے ہیں ادا

روز میلاد نبی جسمیں تھا وہ کچھ اہتمام
ہو نہ کیونکہ احباب تعظیم پیش حق ملام

مجلس میلاد بھی حاوی وقت خاص کی
پھر بھلا تعظیم وقت کی سیلاد نبی
جسمیں حسب حکم خالق خلق نے تعظیم کی
ہو خلاف مرضی حق یہ نہیں ممکن کبھی

حق عالی تو کرے مجد با صد عز و شان
اد کھڑے رہے نہ ہو جو سزا سے بیاضے اماں

بولہب جس کے ہضم میں سورۃ ثبت
ہو کے شاداں انت شہرہ از میں اس کدا
مژدہ میلاد حضرت جب ثوبیہ سے سنا
سنا اس کہنے کے اس کا ہاتھ بھی کچھ مل گیا

ابین شہر جاری لب اس کے ہاتھ سے
جس کے پینے سے ہے تسکین پیاسہ صلات سے

یہ اثر اللہ اکبر مجلس میلاد کا
پھر حوایاں بھی ہو تم اس جشن کے سوچو ذرا
کفر و دوح میں ہو جیسی دہری بر ملا
مبغصوں کی طرح کیا مجھ سے جا کا

یہ نہیں ممکن کہ رنج و شادمانی ایک ہو
یہ تو ایسا ہے کہ جیسے آگ پانی ایک ہو

پھر ہوا ظاہر مکا نہیں ایک نورانی کتاب
چھپ گئے سردار عالم اُس میں مثل آفتاب

اور منادی نے کیا پھر غیب سے اسکو خطا	جلوہ گر سایہ عوالم میں نہیں کرے شتاب
تا خدائی جہان انکو دیکھ لے پہچان لے	یعنی ہر ایک اپنے آقا کو بخوبی جان لے
پس ہوتے حضرت روانہ جانب برو بجا	تاکہ حیوانات برو بھر کو دیں افتخار
پھر ہوئے روحانیوں کی سمت شاہیں سوار	تاکہ ارواح ملائکہ کو بھی کرلیوں شکار
پھر تو ہر ایک کی زباں پر تھا کہ ہومعراج	رویت نور خدا ہم کو میسر آج ہے
پھر حلیمہ وہ کہ جبکا خاندان تک سعد تھا	آئیں خاتمتیں تو دیکھا انکو شہ نے مسکرا
دامنی جانب انکے دودھ نوش جان کیا	جانب چپائے بچے کے لئے رکھی بچا
طفل بھی گرتھے تو دانش غنی طفیل انکی سا	عالی احسان کر مہدی جلوہ گر صبح و صا
شاہ دیں کو پھر سواری کے جولائیں متصل	تین سجدے شکر کے اُس نے کئے با صد قل
پھر بڑھی سب اگرچہ بھٹی بہت ہی مضمحل	یہ عجائب دیکھ کر سب ہو گئے تھے پابگل
بولی تم کچھ جانتے ہو میرا کب کون ہے	آج میں وہ ہوں کہ مجھ پر شاہ ہر دو کون ہے
جشنہ ارض سا کو لائیں خاتون اپنے گھر	تھے پے گوارہ جنبا فی ملک باندھے کمر
دلکے بہلانے کو تھا حلقہ گلو شاد نہ مقرر	جس طرف کرتے اشارہ تھا ہی جھکتا اُدھر
ہمدیں بھی ہیں تو میر عالم ملکوت ہے	فکر تمہید ہمارو رونق ناسوت ہے

جب ہوا رقتار کا عزم اک تماشا تھا بیا	خاک کی پا بوسیاں تھیں مہم بدم شک سما
دھوپ میں ہوتا تھا سر پر بر جنت چرسا	یا چھپا لیتا تھا منہ خورشید از فرط عیا
تائبش خورشیدی رحمت سے ہو کیونکر قریں	زینب و عرش کی زینت ہو کیونکر قریں
پھر تو شاہ بھر و بر کا جس طرف ہوا گذر	سجدہ تعظیم کرتے جھاڑ-پتھر-جانور
تھے جو مروج انعام کر لیتے سجدے بے خطر	بلکہ تھا کچھ حکم خالق ہی انہیں سطو پر
در نہ یاں تو تھا تواضع کا کچھ ایسا اتہام	کر نہیں سکتا تھا کوئی دست بوسی یا قیام
پھر جو چاہا حتیٰ نے اظہار نبوت بر ملا	حالتیں پھر وہ کہاں نقشہ دگرگوں ہو گیا
عالم اسباب کی تاثیر کا خاکہ کھینچا	اور دبستان عبدیت کے رسم آئیں کا کھلا
آفتاب حسن پر ابر تعصب چھا گیا	دیدہ خفاش کا پر وہ دلوں پر آ گیا
یعنی اہل کفر کی ہر سمت سے یورش ہوئی	در پئے آزار ختم المرسلین تھا ہر شقی
کافروں نے کوتاہی ایدار سانی میں نہ کی	جسے ایدار خود خدا نے پاک کو ہونے لگی
پھر غل آپ کا قدرت خدا کی تھی عیاں	صبر تھا یا سر بسر رحمت خدا کی تھی عیاں
اک اشارہ سے بھلا شق القمر جس نے کیا	اُس کے آگے لشکر کفار کا کیا حوصلہ
پر فقط اخفائے امرار خدا منظور تھا	دیکھ لو احراب خدا سے اشارہ کر دیا
پھر پہاڑوں سے بھلا تا سید لیتے کس طرح	

اور ملا یک کو مدد کا حکم دینے کس طرح

باد جو اسکے اٹھائے جبکہ صدقہ
تب کیا دعویٰ کہ ہوں میں بھی نہیں سائلش
در نہ جو مسعود اک عالم کا ہوئے سر بسر
اہل دانش کس طرح رکھتے وہ دعویٰ معتبر

کس مصیبت چھپایا راز کو اختیار سے
پھر بھی است شکم فرما دیا اختیار سے

اولیں آخرین کا علم گو موجود تھا
حق غرض تعلیم کو کرتے تھے شوئے ظاہر
پر حسب مصلحت کرتے تجاہل باہر
حق نے لای علم اللہ کر کہا تو کیا ہوا

وصلہ چاہئے عالی حشم پوشی کے لئے
چاہئے ہو شرح صدر اسی خموشی کیلئے

جتنے تھے اصحاب سب یہ جانتے تھے بالیقین
بلکہ اخیر چل چاہیں تو کچھ وقت تمہیں
کہ ہیں اہل توحسے ہر یک بشر کے شاہ دیں
جسکی جو مرتبگی جا ٹھہراتے وہ مزا وہیں

اہل خلد و نار کا رکھا تھا دفتر ہاتھ میں
گو یا تھا ہر شخص کا نقش مقدر ہاتھ میں

دست کی توصیف میں بیہشتا قاصر ہے بیاں
کل خزانوں کی انیس ہاتھوں میں ہیں سب کنجیاں
کیونکہ دست عقل خود پہنچا نہیں اب تک وہاں
اور انہیں ہاتھوں ہوگی فتح ابواب جہاں

ہو تصرف کیوں نہ پھر اس ہاتھ کا کوا نہیں
جسکو خالق نے ید اللہ کہہ دیا قرآن میں

تھا نظر سے شاہ دیں کے قدرت حق کا ظہور
دیکھتے تھے مقتدیوں کے خواطر کو حضور
یعنی تھا پیش نظر یک ملو پر نزدیک دور
ایک سا تھی حشم نورانی کو تار کی دنور

دیکھتے تھے واقعہ روز قیامت کے عیاں
جس طرح ہیں دایا احوال امت کے عیاں

حضرت موسیٰ نے جب دیکھی تجلی طور پر
کہ شب بیدار میں اس فرسخ پہ چوٹی ہوا اگر
گو نہ دیکھا حق کو تسپر بڑھ گئی اسی نظر
دیکھ لیتے۔ طو کی دیت کا تھا یہ کچھ اثر

پھر جو خود اللہ کو دیکھا شہ دیں نے دوبار
کو نسی شے ہے جو حضرت پر نہ ہوئی اشکار

غزل

جند الے چشم کز تو دید تیرا دیدہ ام
اے نگاہ ہم تابطوف گنبد خضر استی
اے مشامم جملہ اجزائے دماغم فحوت
اے دل رہبر فدایت باد تیرا پائے من
زیر بار منتہ او گردن من ہست خشم
از پے بوسہ لیم خم میشور پائے من
خند ام با وافر اسعقد من لے گریہ ام
کے تو اند چشم گریہ ام ادائے شکر تو
لے لبام جان من مرہوں اسان شامت
چشم من فرش قدمت لے خیال بار من
مزم چشم ز دست من بجان منت کشا ہر

مرجا لے گوش کز تو مژدہا شنیدہ ام
دل بعد جانست صرف طواف یدہ ام
بوسے انس از خاک پائے تا قبول یدہ ام
کز طفلیت دیدہ ام لطفیکہ اینجا یدہ ام
تا بریں درگہ فرد و آمد سر شو یدہ ام
زانکہ از سعیش سید اینجا تکامیدہ ام
زاب یاری تو من بر خوشن بالیدہ ام
لے ہاں اینجا بنو من شادمان خندیدہ ام
زانکہ از وجہ شہا این عقبہ ابو سیدہ ام
کز تو شد بیدار بخت روز ہا خوابیدہ ام
گر د کوی یا تا بر رصے شان مالیدہ ام

قامت گشته دو تا از بار احسان سرم
بست ممنونت سراپایم که از تو بردش

جبهه را تا بر سر خاک درش سائیدام
ایستادم با ادب اے قامت بگزیدام

انورای نجف دے خود خودم در بخودی
سخت حیراں بودہ ام ز حالت پیچیدام

غزل

نشہ کا مان در جوار آب حیوان آیدیم
گر چہ ز روز زائل خود زیر فرماں آیدیم
خواہ بخشی خواہ بکشی با بصیرت و دہراس
ہر کسی امیکشد ملیش بخوبی در جہاں
رحمتی بر حال زار ماکہ از دور و دراز
بر مساکین ہم نگاہتے ناشود دفع علل
گریہ بر خود کردنی چون بود حال زار
ما کجا و ذات پاک تو کجا لیکن ز دور

پیش عیسی استخوانے چند ہیجاں آیدیم
حالیا از فیض لطفت کیر داناں آیدیم
با امیر بیم توخت راں گریاں آیدیم
ما بجا اللہ پیش شاہ خوباں آیدیم
زیر بار معصیت افتاں و خیزاں آیدیم
اے دوائے درد مندان بہر دریاں آیدیم
بیخودانہ زین سبب چون شک فلطاں آیدیم
ذرہ آسادر ہوا شمس قصاں آیدیم

سرخ رو آمد ہر آنکو در مدینہ نگاہ است
ما ہم انور آیدیم اما پیشیاں آیدیم

غزل

ہر کسی را یا تو راز سے دیگرے

ناز و انداز تو یا ز سے دیگرے

<p> شمع آسادم بدم عشاق را عاشقان را تا بخو نکاه دوست میرسد در راه بیجا بیج عشق ہست صنایع کہ صنعتش میدہد عاشقان را در میان از ہاست </p>	<p> میرسد سو و گدازے دیگرے ہست نہاں ترک تازے دیگرے نہاں شیب فرازے دیگرے ہر قدم را اتیازے دیگرے ہر حقیقت را مجازے دیگرے </p>
--	---

النور افتادہ را اے دستگیر
نہست جز تو چارہ سازے دیگرے

عزل

<p> بحکم پاکیزہ تر جانی بجاں چہ گویم کہ جانی کلیم مہوش لوتانی حبیب مامور من رانی بیکدم از لطف کبریائی جمیع افلاک طمانی تو اولین نور کبریائی با حمدی نیز دلربائی بکرسی حق تو باشی اندم کہ نفسی نفسی گوید آدم فلک جانی ز بحر جود نمی بجار ازیم وجودت زمین و فلک فرشتہ است مقام محمود جانی گماست </p>	<p> مرا چہ یار کہ گویم آنے برون ز تخمین ہر گمانی بمرتبہ فرق دمیانی از انست ظاہر حیا نکہ اتی عجب ترا نکہ ز عرش آئی بکاخ چو میں ام ہانی ہر آنچہ وصف کم مزانی کہ میدا امر کن فکانی ترا چہ نسبت بویہ عالم مگر بے مصلحت ازانی جناں گل از گلشن نموت تو اصل یجاود جہاں لما نک و انفس جان کاہنت تو در عالم شہ شہانی </p>
--	--

بگوئے تو افتادہ النور ز کار ماندہ بحال ابتر
بحقش اے شاہ بندہ پرور ہر آنچہ میخواہی ملتوانی

غزل

<p>الهی آنکه نامش ابناءم خوشی خم کردی جز اک نشا خیر اگر حقا کردی ستم کردی هلال این خم که میدی بدین حسن چهره باشد ولا تسلیم زلفی شو که صاحب است تسخیرش بیک تیرنگاهنت یافت تسکینی ز بیتیابی شناسی تیغ ابرویت بود اینها که می گویم رواں تا ساحل مقصود کردی کشتی را</p>	<p>مر اصولش نمودی ره چهارمین کرم کردی هزاراں جور بر عشاق کردی ز کم کردی نگار بر صی یا رم دیده تاپشت خم کردی سر پایا آبوت خوانم آرزوینم دم کردی هزاراں لطف احسان دل سپارم ام کردی که سر هرگز نه پیچم گرجا از تن سرم کردی بے لطف کرم بر جانم چشم ترم کردی</p>
---	---

بنشادی می توان مردن بگوئی یا رستگور
نباشی لایقش گر بار دیگر چشم نم کردی

غزل

<p>اے آنکه تجلی غستین خدائی علم تو چه حلے که باں فوج ملائک گردید همه سر نهفتہ ز تو کشوف آرام گشت زان سر و هم فلک هم زای حبه که دوری نتوان یافت بعلقت بودی که با همت نشان سید ہذا ز تو</p>	<p>باحسن که داری یکے رو نہ نمائی مجردی و از ہر جزا لب نکشائی آنکینہ روشن گرا سر از خدائی ہر چند کہ در خیمہ گہ ارض و سمائی دیں طرفہ کہ با این ہمہ نزدیک بمائی از مانندی و در گوئیم بحبائی</p>
---	--

باز آئے ونگاہے بکن از لطف بر تو
رفتی نہ چناں دور کزان باز نیائی

غزل

یا الہی دل ز دستم می بر این لوی کیست
یار بایں شوبہ شام غریباں لوی کیست
والضحیٰ اوجہ می یابی کہ قصد لوی کیست
کیست آنکہ وضہ اش کمر و بیان اش مطاف
باکہ انی اے قمر تا منتظر شد دلپذیر
آنکہ خواندش حمتہ للعالمین رب العلی
ہر کہ میجوید لحد لولیش حمد را بجوئے
ناصحا گوئی کہ تسکین دل آوارہ کن
از فسرہ وضع تسکین و لم ہرگز مجوئے

دیں وار لوی جاننا عزیزاں لوی کیست
فتنہ روز قیامت در جوئے کیست
معنی اللیل میدانی کہ آن کیسوئے کیست
سجد گاہ آسمانہا بر زمین مشکوئے کیست
دیں حکایت اے ہلال عید زابرئے کیست
متر معنی را ز ازل یا تا ہم جوئے کیست
تا کشاید برگد این معنی کہ حبت دھجئے کیست
آنکہ دل گویش باش لیک در قابوئے کیست
از نفس ہرم نمیدانی کہ ہا دہوئے کیست

انوار قصد تقرب با سگ گویش کنی
بیچ میدانی کہ آن سگ با سباں کوئے کیست

غزل

شکر ایزد کہ سرم بردر کاشانہ تست
دید مارئے تو مدہوش فسادہ است زمین

جان آتش زدہ ہجر تو بردانہ تست
رقص افلاک بیک جرعہ پیانہ تست

موقف جن و ملک بار که عام تو هست
دل عشاق فقط حمله که یاد تو نیست
رو کس را نمائی و دلش صید کنی
عاشق را هیچ مترس ز سخن و دشمنی
سدا بیت نشود جور حسود و ناصح

دخل کس نیست بجا نیکه نهان تست
در عوالم مکی شهره افسانه تست
دلبری شیوه انداز جدا گانه تست
عقل خود حلقه بگوش دل دیوانه تست
لطف حق پیش رو دهم مراد نه تست

در دمی قلع مر ضائے درونیت شود
انور اکوئے مارینه پوشقا خانه تست

قصیده نعتیه

فخاج گدا بود کست اهل کرم را
از فراسعی کند هم تنگ کافور
که جز به عرق ریزی اجرام توان شد
از فیض دل نطق سرا منبع الهام
افراشت ز پامردی روح ملک اسپاه
استاده ازل محض پے تربیت شان
بیتی طبق چرخ پراز انجم رخشان
خورشید پے آنکه دهر نور بسایه
در کام جسد نفس بصد حیل بریزد
گر طفل ز مادر سپرد راه تغافل

از سکه بود دایم دایم دل آویز دلم را
خورشید یکف مشعل نور سلم را
آرائش انواع حلل خاک و ژرم را
منقار نوا سنج بود چوب قلم را
بر خاک فتاده تن افسرده سلم را
آرد بدبستان وجود اهل عدم را
هر صبح نثار سیت چنین خاک و ژرم را
در راه تعقب نه کنایست قدم را
بے من و اذالذت اصناف نعم را
از شیر پیرش کند آماده سقم را

رو تا بدو هم سر کشد از مهر مه تو
زاں ساں که ز آرام گمش حجت عالم

لیک او ببطاره ندید کاهش کم را
کرده پی به بود جهان رنج قدم را

مطلع دوم

اے نیر برج شرف اسرار قدم را
مهر شرف را ز شرف نیست بهبوطی
ندان که محاق است بد زو بفلک کان
مهر بازمانده است که بدوشنی سر
نام تو مالش جو ز ند دست بکوشش
عزمت چو مهر زهره شیران بشکافد
عشاق درت شاپ نظر انداز نمایند
کیف عجبش را بدر آرد و ز تناهی
طبعش چو شود ملتفت خاطر اصلاح
زان بحر سخاوت که محیط است بعالم
آن روز که حق مستدقبال تو آراست
آن کیست که گوئی مبعی از تو بریاید
اثر فیض گدایاں تو گردش شاهان
مدری که ز ندوم با صابت زره فخر
واں مدری که ناز ندر حریفان بادیش

سوزنده بیکم زدن اطلال قدم را
گو چند خصال قدر نداشتند خدم را
وایم کند انگشت نما بد را تم را
زاں در که بر آں سر بسجود است صنم را
زهره همه تن آب شود شیرا جم را
انست برد از آهوی و شست زهره را
حوران که بیارند بکوه خم و خم را
کیکه باضعاف رسیده ز تو کم را
از تغذیه چاره نبود قوت سم را
خم سر زده و نام پدید آمده بیم را
افراشت پئے ظلکیش هفت خیم را
گوئی بکنداشته رقصاں ره سم را
هم پهلوانک آنکه کند مسند جم را
از فکر و نظر دور و بیفراشت علم را
نسبت بجناب تو شبیه آمده ذم را

بر نعت نہ ہر خیر سرے چیر تو اس شد
 پانچزہست این تو اس فست گراں سر
 نے بچو کسانیکہ سپردند ہمیں راہ
 زان رو کہ خطا سرزده زانہا بفرزونی
 بل از سر محو یکہ زہستی بد آرد
 تا بنخود و با خود مہمتن نعت تو اس شد
 نعت چویم و مدح سرایم زان نم
 با فعلیت حسن تھی کار من ار رہن
 در نعت تو با فکر ردیف است خیالم
 ورنہ چہ سرو کار ہی را بچنین صا

منطق نہ تو اس کرد بفقن جذرا صم را
 زبید کہ ز سر باز ترا شنند قدم را
 لیکن ز سر فخر عصا کردہ مہتم را
 آنجا کہ خجالت بود افزونی ہم را
 دستی نبود نیز بران محض عدم را
 ذر پر تو ش انوار دہد دست ظلم را
 از بے سرو پائے کہ خرد صوت نم را
 داویم من و کار ہر تھلکہ ہم را
 زان ساکنہ بچستم ز پے قافیہ غم را
 آقا تو رہانی ز غم و شکر اہم را

عمریست کہ از عشق تو دم میزند انور
 قربان تو در کار کن این تیغ دودم را

قطعہ تایخ طبع کتاب انوار احمدی از محمد مظفر الدین معالی

قطعہ اردو

حضرت انوار اللہ نے جو لکھی یہ کتاب
 مصروفہ تایخ طبع اسکا معالی نے لکھا

ہیں مضامین اسکے پر گنجینہ اسرار سے
 پر تقدس ہے دو عالم احمدی انوار سے

۲۳ ۱۳

قطعہ فارسی تصنیف تخریر

مملوز فیض اقدس لمعات سرمدیست

مضمون این کتاب زار شاد بار شاد

مالیده شیم اعش جاہل ببین منش
(۱)

پر نور دل ز جلوه انوار احمدیست
۲۴ ۱۲ ۵

قطعه فارسی بصنعت تذخله از محمد اکرام علی بودھنی

کرد این کتاب حضرت استاد من قم
از غور دقت تحت کاپی شد این یقین
اکرام سال طبع بگو از زبان جان

از انتخاب دست راخبار احمدی
هر حرف دوست گوهر شایهوار احمدی
زیبا کتاب روشن انوار احمدی

۲۴ ۱۳
۲۳ ۱۳

تمام شد